

فاسَّبِقُوا الْخَيْرَاتِ

مجلس تدارك الاحمديہ مرکزیہ کاتر جہان
Digitized By Khilafat Library Rabwah

ماہنامہ
خالِد
مرتبہ

اگست ۱۹۶۴ء

فی پرچہ ۵۰ پیسے

چندہ سالانہ ۵ روپے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 مُحَمَّدٌ صَلَاتُكَ عَلَى رَسُولِ الْكَرِيمِ
 ”قوموں کی اصلاح نوجوانوں کی اصلاح کے بغیر نہیں ہوتی“
 (المصلح الموعود)

مجلس خدام الاحمدیہ مرکزیہ کا ترجمان

خبر ماہنامہ رابوہ

ایڈیٹر: رفیق احمد شاقب (اداریہ تحریر)
 نائب: لطف الرحمن محمود

جلد	ظہور ۳۳: ۱۳	اگست ۱۹۶۴ء	شمارہ
-----	-------------	------------	-------

Digitized By Khilafat Library Rabwah

مندرجات

۳	(اداریہ)	• خدام الاحمدیہ کا نصب العین
۵	ادارہ	• معارف القرآن الحکیم
۶	”	• احادیث ابنی صلی اللہ علیہ وسلم
۷	سیدنا حضرت مسیح موعود علیہ السلام	• قرآن مجید اور حدیث کا اصل مقام اور مرتبہ
۱۱	مکرم ملک سیف الرحمن صاحب فاضل	• قرآن کریم سے فقہی مسائل کا استنباط
۱۷	مکرم ملک مبارک احمد صاحب	• حاصل اسلام — تقویٰ
۲۳	مکرم نسیم سلفی صاحب	• پروفیسر ٹائن بی اور مغربی تہذیب
۲۵*	مکرم صاحبزادہ ٹرائس احمد صاحب	• فلسفہ یونان — ایک تعارف
۳۳	مکرم ارشاد اعزازی صاحب	• قوتِ شامہ کی کرشمہ سازیاں
۳۷	شعبۂ اشاعت مرکزیہ	• مجالس خدام الاحمدیہ کے صفحات

✽ اس صفحہ کا نمبر رسالہ کے اندر غلطی سے ۳۳ درج ہو گیا ہے۔ قارئین اس صفحہ نیز اگلے سات صفحات کے نمبر درست فرمائیں۔

(سید عبد الباسط بہ نثر و پبلشر نے ضیاء الاسلام پریس رابوہ میں چھپوا کر دفتر ماہنامہ خالد دارالصدر جنوبی رابوہ شائع کیا)

”خالد“ کا آئندہ شمارہ

خلافتِ ثانیہ نمبر

ہو گا۔ جو انشاء اللہ العزیز اوائل اکتوبر میں قارئین کے ہاتھوں میں ہو گا۔ اس خاص شمارہ میں خلافتِ ثانیہ کے مبارک عہد میں گزشتہ پچاس برس کے دوران جماعت کی مختلف جہات سے ترقی کا بھرپور جائزہ لیا جائے گا۔ نیز سیدنا حضرت امیر المومنین خلیفۃ المسیح الثانی الموعود ایدہ اللہ بنصرہ العزیز کی ذات والا صفات کے بارہ میں مختلف تاثرات بھی پیش کیے جائیں گے۔

اس شمارہ کے لئے مقررہ عناوین پر جماعت کے متعدد ذہین اور اہل قلم حضرات مضامین لکھ رہے ہیں۔ دیگر احباب کو بھی شمولیت کا موقع دینے کی خاطر ایک عنوان تجویز کیا گیا ہے جس پر قلم اٹھانے کی سب احباب کو کھلی دعوت ہے۔ وہ عنوان ہے: ”سیدنا محمود ایدہ اللہ مجھے کیوں محبوب ہیں؟“ اس عنوان کے تحت احباب حضرت خلیفۃ المسیح الثانی کی شخصیت کے متعلق اپنے ذاتی تاثرات بیان کر سکتے ہیں جن میں حضور کی ان کے لئے ذاتی توجہ، آپ کی خصوصی نوازشوں اور قبولیتِ دعا کے ایمان افروز واقعات وغیرہ کا موثر رنگ میں مختصراً ذکر کیا جائے۔ یہ مضامین زیادہ سے زیادہ ۲۵ اگست تک ایڈیٹر خالد کو مل جانے چاہئیں۔ شعراء کرام بھی اسی تاریخ تک اس خاص نمبر کے لئے اپنی نظمیں وغیرہ

Digitized By Khilafat Library Rabwah

بھیجوا دیں !

توقع ہے کہ رسالہ کی ضخامت قریباً ڈیڑھ صد صفحات تک جا پہنچے گی۔ متعدد نادرا اور قیمتی تصاویر سے بھی رسالہ مزین ہو گا۔ الغرض یہ پرچہ اپنی معنوی و صوری خوبیوں کی بنا پر ایک تاریخی اہمیت کا حامل ہو گا۔ اسلئے اس کی بہت کثیر تعدادیں اشاعت ہونی چاہیے۔ نیز اس پر کئے جانے والے زائد اخراجات پورے کرنے کے لئے ضروری ہے کہ ہمارے کاروباری اصحاب اس میں اپنے اداروں کے اشتہارات بھجوائیں۔ بڑے شہروں مثلاً کراچی، لاہور، راولپنڈی، لاہل پور، حیدرآباد، پشاور وغیرہ کے قارئین مجالس سے ہم خاص طور پر توقع رکھتے ہیں کہ وہ اس خاص نمبر کے لئے مختلف فرموں سے زیادہ سے زیادہ مالیت کے اشتہارات حاصل کر کے بھجوائیں۔ اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ ہم سے تعاون کر نیوالے سب دوستوں کو جزائے خیر دے۔ آمین۔

نوٹ ہے: (۱) خاص نمبر کی وجہ سے ستمبر کا پرچہ علیحدہ طور پر شائع نہ ہو سکے گا بلکہ اکتوبر کے شمارہ میں ہی مدغم ہو گا۔ خریدار اصحاب اور ایجنٹ صاحبان مطلع رہیں۔ (۲) خاص نمبر کے زائد پرچے حاصل کرنے کے لئے ۱۵ ستمبر تک مینجر خالد کو آفیسر کو وادے جائیں۔ (ادارہ)

اداریہ

خدام الاحمدیہ کا نصب العین

مضبوط و مربوط جماعتی نظام موجود ہونے کے باوجود سیدنا حضرت امیر المومنین خلیفۃ المسیح الثانی ایدہ اللہ تعالیٰ بنصرہ و جہات کے جوانوں، بوڑھوں، بچوں اور عورتوں کی ہر الگ الگ تنظیمیں قائم فرمائی ہیں اس میں بعض خاص مقاصد اور نہاں در نہاں حکمتیں آپ کے پیش نظر تھیں۔ جماعت کے ان چاروں طبقات کی تنظیمیں اپنی اپنی جگہ نہایت درجہ اہم ہیں۔ ان کا باہمی موازنہ مقصود نہیں مگر اس حقیقت سے بھی اغماض نہیں برتا جاسکتا کہ کسی بھی قوم کی قوت و شوکت اور مضبوطی کا انحصار زیادہ تر اسکے جوانوں پر ہی ہوتا ہے۔ نوجوان ہی قوم کا زیادہ فعال حصہ ہوتے ہیں۔ اپنی کے دم قدم سے قویں بن جاتے ہیں اور انہی کے باعث گمراہی سے بچ جاتے ہیں۔ سو ضروری تھا کہ ہمارے بیدار مسخر امام ہمام ایدہ اللہ بنصرہ العزیز احمدی نوجوانوں کی تربیت کا خصوصی اہتمام فرماتے۔ تا وہ جماعت کیلئے زیادہ سے زیادہ مفید و جود بن سکیں مجلس خدام الاحمدیہ کے قیام کی وجہ بیان کرتے ہوئے حضور فرماتے ہیں :-

”مجلس خدام الاحمدیہ کا نظام نہیں نے الگ بنا دیا ہے اور ان کا الگ مرکز قائم ہے۔ میں چاہتا ہوں کہ نوجوان اپنے پاؤں پر آپ کھڑے ہو جائیں۔ ان میں خود کام کر سکیں اور اپنی ذمہ داری محسوس کرنے کی عادت پیدا ہو جائے۔“ (بفضل ۵۲ ستمبر ۱۹۶۲ء)

حضور چاہتے تھے کہ احمدی نوجوانوں کی تربیت اس رنگ میں کی جائے کہ وہ احمدیت کا بہترین نمونہ بن سکیں، انکے ہر کام میں باقاعدگی ہو، وہ عبادات میں بھی ایک نمونہ ہوں، وہ اخلاق میں بھی ایک نمونہ ہوں، وہ افعال و اقوال میں بھی دوسروں کیلئے مثال بن سکیں، ان کی سچائی اور دیانت کی قسم کھائی جاسکے۔ غرض وہ ہر حال میں دوسروں کی رہبری کر سکیں اور بیرونی اثرات سے جماعت کو محفوظ و مامون رکھ سکیں۔ جیسا کہ حضور فرماتے ہیں :-

Digitized By Khilafat Library Rabwah

”خدام الاحمدیہ کا قیام بھی اسی لئے کیا گیا ہے کہ بچپن اور نوجوانی میں بعض لوگ بیرونی اثرات کے ماتحت کمزور ہو جاتے ہیں اور ان میں کئی قسم کی خرابیاں پیدا ہو جاتی ہیں۔ بعض لوگ دوسری سوسائٹیوں سے برا اثر قبول کر لیتے ہیں اور بعض تربیت ناقص کی وجہ سے آوارگی میں مبتلا ہو جاتے ہیں۔ خدام الاحمدیہ کے قیام کی غرض یہ ہے کہ اس بیرونی تغیر کو جماعت احمدیہ میں داخل نہ ہونے دیں اور اس مقصد کو ہمیشہ نوجوانوں کے سامنے رکھیں جس کے پورا کرنے کیلئے جماعت احمدیہ قائم کی گئی ہے۔ اگر نوجوانوں میں یہ روح پیدا کر دی جائے تو پھر بیشک شرارت کرنے والے شرارت کرتے رہیں خواہ اپنے ہوں یا غیر بن سکیں سب ناکام رہیں گے۔“ (تقریر ۲ دسمبر ۱۹۵۲ء)

مجلس خدام الاحمدیہ کی اہمیت حضور کے اس فرمان بھی ظاہر ہے جو گویا کم ہمت لوگوں کے لئے ایک تنبیہ بھی ہے۔ حضور فرماتے ہیں :-

”خدام الاحمدیہ وہ نمبر جو یہ سمجھتے ہیں کہ خدام الاحمدیہ دوسری انجمنوں کی طرح ایک انجمن ہے وہ ہرگز اس قابل نہیں کہ انہیں مثال رکھا جائے۔ اسی طرح وہ نمبر جو یہ سمجھتے ہیں کہ ہم ایک کمیٹی بنا کر سلسلہ کی خدمت کا جزوی طور پر کچھ کام کر لیں گے وہ بھی اپنے کام کی اہمیت اور اس کی عظمت سے بالکل ناواقف ہیں۔“

پھر خدام الاحمدیہ کو جہاں اپنی انفرادیت برقرار رکھنے کا حکم دیا ہے وہاں حضور نے یہ تہیہ بھی فرمادی ہے کہ تم نے اپنی تنظیم کو جماعت کی مضبوطی اور یکجہتی کا موجب بنانا ہے اور کسی بھی طور پر تفرقہ اور اختلاف کا باعث نہیں ہونا۔ الغرض بڑی ہی تفصیل اور وضاحت کے ہمائے پیارے امام نے ہر نوع کے پیش آمدہ مسائل کے بارے میں ہمیں اپنی قیمتی ہدایات کے نوازا اور ہمارے لئے ایک معین لائحہ عمل تجویز فرمادیا ہے جس میں خدا تعالیٰ اور اس کے دین اور اس کی جمیع مخلوق ہر ایک کے حقوق کو پورا پورا ملحوظ رکھا گیا ہے۔ الحمد للہ کہ مجلس خدام الاحمدیہ حضور ایدہ اللہ کے تجویز کردہ لائحہ عمل پر پورے طور پر کار بند ہے اور خدا کے فضل و کرم سے مختلف جہات سے نہایت تیز رفتاری سے ترقی کی منازل طے کر رہی ہے۔ ضرورت اس امر کی ہے کہ اس تیز رفتاری کے دوران ہم اس امر کی نگرانی سے کبھی غافل نہ ہوں کہ ہماری صفوں میں کسی قسم کی کجی یا انتشار نہ واقع ہو جائے اور جماعت کے باقی طبقات کے ہمارا تعلق اسی طرح مضبوط و مربوط ہے۔ ہر ایک کی جانب ہمارا دست تعاون بدستور دراز ہے اور باہم یکجہتی اور جماعت کی مضبوطی کے لئے ہم سرگرم عمل رہیں اور کسی دم اپنے نصب العین سے غافل نہ ہوں۔ دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہمیں اسی جادہ مستقیم پر گامزن رہنے کی توفیق عطا فرمائے۔

احمدی اٹھ کر وقت خدمت ہے!

مخلوق خدا کی ہمدردی خدمت اور بھلائی ابتداء سے خدام الاحمدیہ طرہ امتیاز رہا ہے۔ مجالس کی رپورٹوں سے بخوبی ظاہر ہے کہ وہ کسی دم اپنے اس اہم فریضہ سے کبھی غافل نہیں ہوتیں لیکن بعض حالات ایسے پیش آجاتے ہیں جب یہ کام عام ایام سے کہیں زیادہ توجہ چاہتا ہے۔ آج کل مغربی و مشرقی پاکستان کے ایک کثیر علاقہ میں سیلاب کا باعث کچھ ایسے ہی حالات درپیش ہیں۔ گزشتہ دنوں سابق سندھ کے علاقہ میں جو قیامت خیز طوفان آیا خدام الاحمدیہ اسیں بڑھ چڑھ کر ستم رسیدہ لوگوں کی مدد کیلئے آگے آئے۔ اب ملک کے بہت سے اور علاقوں میں سیلاب کا خطرہ ہے اس لئے جلد مجالس کو تازہ کید ہے کہ ابھی سے ان سیلابوں کے مقابلہ کیلئے اپنے آپ کو تیار کر لیں اور وقت آنے پر بلا لحاظ مذہب و ملت خدمت خلق کا بہترین نمونہ دکھائیں۔!

ہمارا سالانہ اجتماع

حمد خدام کی آگاہی کے لئے تحریر ہے کہ ہمارا مرکزی سالانہ اجتماع سال ۲۳-۲۴-۲۵ھ اکتوبر کو مرکز ربوہ میں منعقد ہوا ہے۔ ہمارا یہ اجتماع خدا کے فضل سے بے شمار برکات کا حامل ہوتا ہے اور تربیتی لحاظ سے بے حد مفید۔ پس زیادہ سے زیادہ خدام کو اس میں شرکت کے لئے آنا چاہیے اور ابھی سے اس کی نیت اور ضروری تیاری شروع کر دینی چاہیے تفصیلی پروگرام اور ضروری ہدایات دفتر مرکزیہ کی طرف سے مجالس کو عنقریب بھیجی جائیں گی۔

مَعَارِفُ الْقُرْآنِ الْحَكِيمِ

Digitized By Khilafat Library Rabwah

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا
وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا قُتِلُوا أَمِيتُوا
اللَّهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ۝
(آل عمران: ۲۰۰)

اے ایمان دارو! صبر سے کام لو اور (دوسروں
سے بڑھ کر صبر دکھاؤ اور سرحدوں کی نگرانی
رکھو۔ اور اللہ کا تقویٰ اختیار کرو تا تم
کامیاب ہو جاؤ۔

تشریح: اس آیت میں مومنوں کو بعض نہایت ہی قیمتی نصائح فرمائی گئی ہیں وہ نصائح یہ ہیں:۔ اصبروا، صابروا، رابطوا، اتقوا اللہ مسلمانوں کو ان پر عمل کرنے کے نتیجے میں ہی کامیابی حاصل ہوگی۔

اصبروا کے مفہوم کے لحاظ سے کئی معانی ہو سکتے ہیں مثلاً (ا) تم گھبرانہ نہیں یقین رکھنا کہ تم کامیاب ہو گے۔ کیونکہ

اَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بَيْتِ (ب) راستہ کی روکوں سے نہ ڈرنا (ج) ذرائع کامیابی اختیار کرنے میں سست نہ ہونا۔

صابروا: یعنی (ا) آپس میں معاملہ صبر کا کرنا۔ ایک دوسرے کی غلطیوں پر چشم پوشی کرنا (ب) ایک دوسرے سے صبر میں بڑھنے کی کوشش کرنا۔

رابطوا۔ یہ لفظ ربط سے نکلا ہے جس کے معنی ہیں اس نے کسی چیز کو باندھایا مضبوط کیا۔ رَابطَ جَاشَهُ: اسی نے اپنے دل کو مضبوط کیا۔ رَابطَ اللہَ عَلٰی قَلْبِهِ: خدا تعالیٰ نے صبر اور استقلال کے ساتھ اسکے دل کو مضبوط کیا۔ رَابطَ الْآخِرَ اس نے اپنے دل کو لگاتار کام میں لگایا۔ رَابطَ الْفَرِيقَيْنِ: فریقین نے اپنی سرحدوں پر اپنے گھوڑے ایک دوسرے کے خلاف تیاری کے طور پر باندھے۔

لغت کے مطابق رابطوا کے معنی ہوں گے لڑائی میں دشمن کا مقابلہ کرنا یا تیاری کے طور پر سرحد پر گھوڑے باندھنا یا اپنے فرائض کی ادائیگی میں بہت تن مصروف ہو جانا یا اوقات نماز کا خیال رکھنا۔ حضرت مسیح موعود علیہ السلام فرماتے ہیں: جس طرح دشمن کے مقابلہ میں سرحد پر گھوڑا باندھنا ضروری ہے کہ وہ حد سے نکلنے نہ پائے اسی طرح اسلام کی حمایت اور خدمت اور اس کے دفاع کے لئے ضروری ہے کہ پہلے مسلمان خود تقویٰ اور طہارت اختیار کریں تاکہ وہ خود خدا تعالیٰ کے حصن حصین میں آسکیں۔۔۔ اپنے اسلاف و اطوار ایسے نہ بناؤ جن سے اسلام کو داغ لگ جاوے۔ بدکاروں اور اسلام کی تعلیم پر عمل نہ کرنے والے مسلمان سے اسلام کو داغ لگتا ہے۔

احکام شالنبی ﷺ

Digitized By Khilafat Library Rabwah

مسلمانوں کا ایک دوسرے پر حق

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مسلمان، مسلمان کا بھائی ہے۔ وہ نہ اس کی خیانت کرے، نہ اس سے جھوٹ بولے اور نہ اس کی مدد چھوڑے۔ ایک مسلمان کی سب چیزیں دوسرے پر حرام ہیں۔ یعنی اس کی آبرو، اس کا مال، اس کا خون۔ یہی تقویٰ کا ہے..... نیز فرمایا کسی آدمی کے براہوں نے کسے لئے یہی بات کافی ہے کہ وہ اپنے مسلمان بھائی کی تحقیر کرے۔ (مسلم)

مرتبہ کے مطابق سلوک

حضرت میمون بن ابوشیبہؓ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عائشہؓ کے پاس ایک سائل آیا۔ انہوں نے اس کو روٹی کا ایک ٹکڑا دیا۔ پھر ایک اور آدمی آیا۔ آپ نے اس کو بٹھا کر کھانا کھلایا۔ اس کے بارہ میں آپ سے جب دریافت کیا گیا تو جواب دیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لوگوں سے ان کے اپنے اپنے مرتبہ کے مطابق سلوک کرو۔ (مسلم)

عشق رسول اور فقر

حضرت عبداللہ بن شخیرؓ فرماتے ہیں کہ ایک

شخص نے حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مخاطب ہو کر کہا کہ یا رسول اللہ میں آپ سے محبت رکھتا ہوں آپ نے فرمایا دیکھ تو کیا کہہ رہا ہے؟ اُس نے کہا مجھے خدا کی قسم میں آپ سے محبت رکھتا ہوں۔ اور یہ بات اُس نے تین دفعہ دہرائی۔ آپ نے فرمایا کہ اگر تو مجھ سے محبت رکھتا ہے تو فقر کیلئے تیار ہو جا۔ جو شخص مجھ سے محبت رکھتا ہے اس کی طرف فقر اتنی جلدی آتا ہے کہ سیلاب بھی اتنی جلدی اپنے مستہا کو نہیں جاتا۔ (ترمذی)

بھوکے بھیرے اور حرص

حضرت کعب بن مالکؓ راوی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ دو بھیرے بھوکے بکریوں پر چھوڑے گئے انہیں اتنا نقصان نہیں پہنچاتے جتنا آدمی کے دین کو اس کی حرص جو مال اور فضیلت کے حصول کے لئے رکھی جائے۔ (ترمذی)

اہل و عیال کا نان و نفقہ

حضرت ابو مسعودؓ روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب کوئی شخص اپنے عیال پر ثواب کی نیت سے کچھ خرچ کرتا ہے تو وہ اس کیلئے صدقہ ہے۔ (ترمذی)

قرآن مجید اور حدیث کا اصل مقام اور مرتبہ

Digitized By Khilafat Library Rabwah

سیدنا حضرت مسیح موعود علیہ السلام کی نظر میں

(مرسلہ: ب۔ مکرم عبد الشکور صاحب اسلم ایم۔ ایس سی۔ ربوہ)

نوٹ: حضرت مسیح موعود علیہ السلام کے زمانہ میں مولوی عبداللہ صاحب چکڑالوی اور مولوی محمد حسین صاحب بٹالوی کے مابین قرآن و حدیث کے مقام کے بارہ میں مباحثہ ہوا تھا۔ اس مباحثہ کے ہر دو فریق کو غلطی پر جانتے ہوئے حضور علیہ السلام نے ایک مختصر رسالہ بنام ”ریویو پر مباحثہ بٹالوی و چکڑالوی“ تحریر فرمایا جس میں آپ نے قرآن مجید اور حدیث کے صحیح مقام و مرتبہ کو نہایت لطیف رنگ میں اضح فرمایا اور صراطِ مستقیم کی تیسرین فرمائی ہے مضمون کی اہمیت کے پیش نظر حضور کی اس تصنیف لطیف کا خلاصہ قارئین کی خدمت میں پیش ہے۔ خلاصہ نکالتے ہوئے اگرچہ اس امر کا اہتمام کیا گیا ہے کہ تمام الفاظ حضورؑ کے اپنے ہی استعمال کے جائیں اور مفہوم بھی صحیح طور پر ادا ہو جائے تاہم اس امر کی وضاحت کر دینا لازم ہے کہ سطور ذیل حضورؑ کی تحریر کا خلاصہ ہیں اصل نہیں۔



ہیں کہ احادیث نبویہ مرقومہ مقصد ایسی چیز نہیں ہیں کہ ان کو ردی اور لغو سمجھا جائے لیکن وہ حفظ مراتب کے قاعدہ کو فراموش کر کے احادیث کے مرتبہ کو اس بلند مینار پر چڑھاتے ہیں جس سے قرآن شریف کی ہتک لازم آتی ہے اور حدیث کے قصہ کو ان قصوں پر ترجیح دیتے ہیں جو کتاب اللہ میں بتصریح موجود ہیں اور حدیث کے بیان کو کلام اللہ کے بیان پر ہر ایک حالت میں مقدم سمجھتے ہیں یہ صریح غلطی اور جادۂ انعام سے تجاوز ہے۔ اللہ جل شانہ قرآن شریف میں فرماتا ہے فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَ اللَّهِ وَآيَاتِهِ يُؤْمِنُونَ یعنی

”مولوی عبداللہ صاحب احادیث نبویہ کو محض ردی کی طرح خیال کرتے ہیں اور مولوی محمد حسین صاحب نے ان کے مقابل پر یہ جھٹ پیش کی تھی کہ اگر احادیث ایسی ہی ردی اور لغو اور ناقابل اعتبار ہیں تو اس سے اکثر حصے عبادات اور مسائل فقہ کے باطل ہو جائیں گے کیونکہ احکام قرآنی کی تفصیل کا پتہ حدیث کے ذریعہ سے ہی ملتا ہے۔ اصل بات یہ ہے کہ ان ہر دو فریق میں سے ایک فریق نے افراط کی راہ اختیار کر رکھی ہے اور دوسرے نے قفراط کی۔“

مولوی محمد حسین صاحب اگرچہ اس بات میں سچ پر

خدا اور اس کی آیتوں کے بعد کس حدیث پر ایمان لائینگے۔
اس جگہ حدیث کے لفظ کی تنکیر جو فائدہ غموم کا دیتی ہے
صاف بتلا رہی ہے کہ جو حدیث قرآن کے معارض اور
مخالف پڑے اور کوئی راہ تطبیق کی پیدا نہ ہو اس کو
رد کردو۔ غرض یہ فرقہ اہل حدیث اس بات میں افراط
کی راہ پر قدم مار رہا ہے کہ قرآنی شہادت پر حدیث
کے بیان کو مقدم سمجھتے ہیں۔

اور ان کے مخالف مولوی عبد اللہ صاحب

نے تفریط کی راہ پر قدم مارا ہے جو سرے سے
احادیث کا انکار کر دیا ہے۔ اور احادیث سے
انکار ایک طور سے قرآن شریف کا بھی انکار ہے۔
کیونکہ اللہ تعالیٰ قرآن کریم میں فرماتا ہے قُلْ اِنْ
كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُوْنِيْ يُحْبِبْكُمُ
اللّٰهُ۔ پس جب کہ خدا تعالیٰ کی محبت آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کی اتباع سے وابستہ ہے اور آنجناب
کے عملی نمونوں کی دریافت کے لئے جن پر اتباع
موقوف ہے حدیث بھی ایک ذریعہ ہے۔ پس جو
شخص حدیث کو چھوڑتا ہے وہ طریق اتباع کو بھی
چھوڑتا ہے اور مولوی عبد اللہ صاحب کا یہ قول
کہ تمام حدیثیں محض شکوک اور ظنون کا ذخیرہ ہیں یہ
قلت تدبر کی وجہ سے خیال پیدا ہوا ہے اور اس
خیال کی اصل جو محدثین کی ایک غلط اور نامکمل
تقسیم ہے جس نے بہت سے لوگوں کو دھوکا دیا ہے
کیونکہ وہ یوں تقسیم کرتے ہیں کہ ہمارے ہاتھ میں
ایک تو کتاب اللہ ہے اور دوسری حدیث۔ اور

حدیث کتاب اللہ پر قاضی ہے۔ گویا احادیث
ایک قاضی یا جج کی طرح کسی پر بیٹھی ہیں اور قرآن ان
کے سامنے ایک مستغیث کی طرح کھڑا ہے اور حدیث
کے حکم کے تابع ہے۔ یہ غلطی ہے جس نے اکثر لوگوں کو
ہلاک کیا۔

حصہ اوسط مستقیم یہ ہے کہ مسلمانوں کے ہاتھ میں
اسلامی ہدایتوں پر قائم ہونے کے لئے تین چیزیں ہیں۔

(۱) قرآن شریف جو کتاب اللہ ہے جس سے

بڑھ کر ہمارے ہاتھ میں کوئی کلام قطعی اور یقینی
نہیں وہ خدا کا کلام ہے۔ وہ شہاد اور ظن
کی آلائشوں سے پاک ہے۔

(۲) دوسری سنت۔ سنت سے مراد آنحضرت

کی فعلی روش ہے جو اپنے اندر توازن رکھتی
ہے اور ابتدا سے قرآن شریف کے ساتھ ہی
ظاہر ہوئی اور ہمیشہ ساتھ ہی رہے گی۔ یا
بہ تبدیل الفاظ یوں کہہ سکتے ہیں کہ قرآن شریف
خدا تعالیٰ کا قول ہے اور سنت رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل۔

(۳) تیسرا ذریعہ ہدایت کا حدیث ہے۔ اور

حدیث سے مراد وہ آثار ہیں کہ جو نقصوں کے
زنگ میں آنحضرت سے قریباً ڈیڑھ سو برس
بعد مختلف راویوں کے ذریعوں سے جمع کئے
گئے ہیں۔ پس سنت اور حدیث میں ماہہ الاقیان
یہ ہے کہ سنت ایک عملی طریق ہے جو اپنے
ساتھ توازن رکھتا ہے جس کو آنحضرت نے

اپنے ہاتھ سے جاری کیا اور وہ یقینی مراتب میں قرآن شریف سے دوسرے درجہ پر ہے۔ اور جس طرح آنحضرت قرآن شریف کی اشاعت کے لئے مامور تھے ایسا ہی سنت کی اقامت کے لئے بھی مامور تھے۔ یہ دونوں خدمات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ہاتھ سے بجالائے اور دونوں کو اپنا فرض سمجھا۔ مثلاً جب نماز کے لئے حکم ہوا تو آنحضرت نے خدا تعالیٰ کے اس قول کو اپنے فعل سے کھوکھو دکھایا اور عملی رنگ میں ظاہر کر دیا کہ فجر کی نماز کی یہ رکعات ہیں اور پھر اپنے ہاتھ سے ہزار ہا صحابہ کو اس فعل کا پابند کر کے سلسلہ تعامل بڑے زور سے قائم کر دیا۔ پس عملی نمونہ جواب تک امت میں تعامل کے رنگ مشہود و محسوس ہے اسی کا نام سنت ہے لیکن حدیث کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رد و بدو نہیں لکھوایا اور نہ اس کے جمع کرنے کے لئے کوئی اہتمام کیا۔ بعض تبع تابعین کی طبیعت کو خدا نے اس طرف پھیر دیا کہ حدیثوں کو بھی جمع کر لینا چاہیے۔ اس میں شک نہیں ہو سکتا کہ اکثر حدیثوں کے جمع کرنے والے بڑے متقی اور پرہیزگار تھے انہوں نے جہاں تک ان کی طاقت میں تھا حدیثوں کی تنقیر کی اور ایسی حدیثوں سے بچنا چاہا جو ان کی رائے میں موضوعات

میں سے تھیں اور ہر ایک شائبہ الحال راوی کی حدیث نہیں لی۔ بہت محنت کی مگر تاہم وہ ساری کامروائی بعد از وقت تھی اس لئے وہ سب ظن کے مرتبہ پر رہی۔ بایں ہمہ یہ سخت نا انصافی ہوگی کہ یہ کہا جائے کہ وہ سب حدیثیں رد و انکسار اور بے فائدہ اور بھونی ہیں بلکہ ان حدیثوں کے لکھنے میں اس قدر احتیاط سے کام لیا گیا ہے اور اس قدر تحقیق اور تنقید کی گئی ہے جو اس کی نظیر دوسرے مذاہب میں نہیں پائی جاتی۔ تاہم غلطی ہے کہ ایسا خیال کیا جائے کہ جب تک حدیثیں جمع نہیں ہوئی تھیں اس وقت تک لوگ نمازوں کی رکعات بے خبر تھے یا حج کرنے کے طریق سے نا آشنا تھے کیونکہ سلسلہ تعامل نے جو سنت کے ذریعہ ان میں پیدا ہو گیا تھا تمام حدود اور فرائض اسلام انکو سکھا دیئے تھے اس لئے یہ بات بالکل صحیح ہے کہ ان حدیثوں کا دنیا میں اگر وجود نہ بھی ہوتا جو مدت دراز کے بعد جمع کی گئیں تو اسلام کی اصلی تعلیم کا کچھ بھی حرج نہ تھا۔ کیونکہ قرآن اور سلسلہ تعامل نے ان ضرورتوں کو پورا کر دیا تھا۔ تاہم حدیثوں نے اس نور کو زیادہ کیا گویا اسلام نور علی نور ہو گیا اور حدیثیں قرآن اور سنت کے لئے گواہ کی طرح کھڑی ہو گئیں۔ پس مذہب اسلام یہی ہے کہ قرآن اور سنت

کو حدیثوں پر قاضی سمجھا جائے اور جو حدیث قرآن اور سنت کے مخالف نہ ہو اس کو بسر و چشم قبول کیا جائے۔ یہی صراطِ مستقیم ہے۔ مبارک ہیں وہ جو اس کے پابند ہوتے ہیں۔ نہایت بد قسمت اور نادان وہ شخص ہے جو بغیر لحاظ اس قاعدہ کے حدیثوں کا انکار کرتا ہے۔

ہماری جماعت کا یہ فرض ہونا چاہیے کہ اگر کوئی حدیث معارض اور مخالف قرآن اور سنت نہ ہو تو خواہ کیسے ہی ادنیٰ درجہ کی حدیث ہو اس پر وہ عمل کریں۔ اور انسان کی بنائی ہوئی فقہ پر اس کو ترجیح دیں اور اگر حدیث میں کوئی مسئلہ نہ ملے اور نہ سنت میں اور نہ قرآن میں مل سکے تو اس صورت میں فقہ حنفی پر عمل کر لیں کیونکہ اس فرقہ کی کثرت خدا کے ارادہ پر دلالت کرتی ہے۔ اور اگر بعض موجودہ تغیرات کی وجہ سے فقہ حنفی کوئی صحیح فتویٰ نہ دے سکے تو اس صورت میں علماء اس سلسلہ کے اپنے خداداد اجتہاد سے کام لیں۔ قرآن اور سنت سے کسی حدیث کو معارض یاویں تو اس حدیث کو چھوڑ دیں نہ وہ مولوی محمد حسین کے گروہ کی طرح حدیث کے بارہ میں افراط کی طرف جھکیں اور نہ عبد اللہ کی طرح تفریط کی طرف مائل ہوں بلکہ اس بارہ میں وسط کا طریق اپنا

مذہب سمجھ لیں۔ یعنی نہ تو ایسے طور پر کئی حدیثوں کو اپنا قبلہ و کعبہ قرار دیدیں جس سے قرآن متروک اور بھور کی طرح ہو جائے۔ اور نہ ایسے طور سے ان حدیثوں کو معطل اور لغو قرار دیدیں جن سے احادیث نبویہ بکلی ضائع ہو جائیں :

محاسن قرآن کریم

وہ روشنی جو پاتے ہیں ہم اس کتاب میں ہوگی نہیں کبھی وہ ہزار آفتاب میں اس سے ہمارا پاک دل و سینہ ہو گیا وہ اپنے منہ کا آپ ہی آئینہ ہو گیا اس نے درختِ دل کو معارف کا پھل دیا ہر سینہ شک سے دھو دیا ہر دل بدل دیا اس سے خدا کا چہرہ نمودار ہو گیا شیطان کا مکرو و سوسہ بے کار ہو گیا افسردگی جو سینوں میں تھی دور ہو گئی ظلمت جو تھی دلوں میں وہ سب نور ہو گئی جاڑے کی ریت نہور سے اس کے پلٹ گئی عشقِ خدا کی آگ ہر اک دل میں اٹ گئی قرآن خدا نما ہے خدا کا کلام ہے بے اس کے معرفت کاہنِ نامتام ہے (درتین)

درج ذیل مقالہ تعلیم القرآن کلاس ربوہ میں پڑھا گیا
Digitized By Khilafat Library Rabwah

قرآن کریم سے فقہی مسائل کا استنباط

(مکرم ملک سیف الرحمن صاحب فاضل - ربوہ)

دین اسلام ایک مکمل ضابطہ معیات ہے۔ زندگی کے چھتے بھی پہنچیں اور اس کی جتنی بھی شاخیں ہیں ان سب کے متعلق اسلام نے ہدایات دی ہیں اور ان کے لئے ضوابط مقرر کئے ہیں۔ اگر ہم موٹی تقسیم بھی کریں تو ہمیں زندگی کے تین پہلو نمایاں نظر آتے ہیں۔ خیالات۔ خواہشات و جذبات اور اعمال۔ خیالات سے نظریات اور عقائد پیدا ہوتے ہیں۔ خواہشات و جذبات سے اخلاق جنم لیتے ہیں اور اعمال کا نتیجہ عبادات اور محاملات ہیں۔ ان سب کے متعلق رہنمائی ہمیں اسلام سے ملتی ہے۔

اسلامی ہدایات کا بنیادی اور اصلی سرچشمہ قرآن کریم ہے۔ قرآن کریم اللہ تعالیٰ کا اپنا کلام ہے یعنی قرآنی مطالب جن الفاظ میں بیان ہوئے ہیں وہ الفاظ بھی اللہ کے اپنے ہیں۔ ان الفاظ کلمات کی حفاظت کا بھی اللہ نے اسی طرح ذمہ لیا ہے جس طرح ان کے معانی و مطالب کی حفاظت و حصول نیزہ کا ذمہ لیا ہے۔۔۔ پھر یہ ایک کامل شریعت ہے۔ جیسے اللہ تعالیٰ نے خود فرمایا ہے:-

”الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ“

اَكْمَلْتُ عَلَيْكُمْ دِينَكُمْ نِعْمَتِي وَرَحْمَتِي

لَكُمْ الْاِسْلَامَ دِينًا۔ (ما مہ ۱۰)

یعنی آج کے دن میں نے تمہارے لئے

تمہارا دین مکمل کر دیا اور تم پر اپنی نعمت پوری کر دی اور تمہارے لئے دین اسلام کو پسند کر لیا۔

دنیا میں اور کوئی شریعت ایسی نہیں جسے مکمل قرار دیا جاسکے اور نہ ہی کوئی ایسی مذہبی کتاب ہے جو عین اپنی اصل صورت میں محفوظ رہی ہو۔ یہ شرف صرف قرآن کریم کو ہی حاصل ہے۔ اس شان کی یہ کتاب ہمارے خیالات کی بھی اصلاح کرتی ہے۔ اور صحیح عقائد کی طرف ہماری راہنمائی کرتی ہے۔ اعلیٰ اخلاق سے بھی روشناس کراتی ہے اور عمل کی صحیح راہیں بھی متعین کرتی ہے۔

مجھے اس وقت مختصر یہ بتانا ہے کہ اس پاک مکمل اور قطعی البتہ کتاب سے فقہی احکام یعنی عملی زندگی کے متعلق قوانین و ضوابط کا استنباط کیسے کیا جاتا ہے۔

قرآن کریم کی ۶۶۶۶ آیات میں سے پانچ صد کے قریب ایسی آیات ہیں جو اصولاً ان فقہی احکام سے متعلق ہیں۔ یہ آیات اپنے مفہوم میں بالکل واضح ہیں اس لئے ان کے مطالب کے سمجھنے میں عملاً کوئی خاص دقت پیش نہیں آ سکتی۔ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت متواترہ نے اور بھی زیادہ وضاحت کر دی ہے۔ پس ضروریات فرائض اور واجبات میں کیسی قسم کے ابہام کا سوال ہی پیدا نہیں

ہوتا اور اصول اپنی جگہ محکم و منضبط ہیں۔ ابہام و اختلاف کا دائرہ صرف فروعات اور جزئی مسائل تک ہی محدود ہے اور مقاصد کے لحاظ سے یہ کوئی حرج والی بات بھی نہیں ہے بلکہ ایک لحاظ سے انسانی طبیعت میں جو اختلاف کا رجحان اور غیر ہے اس کی تسکین کا سامان اس طرح سے مہیا کیا گیا ہے اور یہ حکمت الہی کے عین مطابق ہے۔

میں نے بتایا ہے کہ اصولی قوانین و ضوابط اور فقہی احکام جو قرآن کریم میں مذکور ہیں ان میں کسی قسم کا ابہام و اخفاء نہیں۔ فرمایا:-

”وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ۔ (القرع ۴۰)

اور ہم نے ذکر غور و فکر اور علم و عمل کے لئے قرآن کریم کو آسان بنایا ہے پس ہے کوئی سوچنے اور عمل کے لئے عزم ہمت باندھنے والا۔“

پس ان احکام کے معلوم کرنے کے لئے صرف اتنا کافی ہے کہ انسان عربی زبان اور قرآنی محاورہ سے اچھی طرح واقف ہو اور سنت نبوی کا تاریخی علم رکھتا ہو مثلاً نماز روزہ حج زکوٰۃ کے متعلق قرآن کریم میں واضح حکم موجود ہے۔ اس طرح نکاح و طلاق خرید و فروخت۔ حلال و حرام مجرم و سزا۔ عدل و انصاف صلح و جنگ حکومت و سیاست کے متعلق بھی اصولی ہدایات بیان کر دی گئی ہیں۔ پس استنباط و اجتہاد کا اصلی میدان ضمنی اور فرعی احکام و مسائل تک ہی محدود ہے۔ اصول میں اس کی ضرورت بہت کم پیش آتی ہے مثلاً نماز کو لیجئے قرآن کریم میں ہدایت ہے

کہ نماز میں قرآن پڑھا جائے۔ فرمایا:-

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قِيلَ لَهُ تَتْلُو الْقُرْآنَ لَاحِدًا وَلَا تَرْتِلُوهُ أَوْ تَكُنُ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ۔ (القصص ۱۷)

(مذلل غ ۴)

اے کملی اور صنیعہ والے رات کو (اللہ تعالیٰ کے حضور سجدہ ریز ہونے کے لئے) اٹھ۔ ہاں تھوڑا سا حصہ نصف کے قریب یا اس سے کچھ کم و بیش (سوئے اور آرام کرنے کی بھی اجازت ہے) اور (نمازیں) سنوار کر قرآن پڑھ۔“

یہ بھی بیان کر دیا کہ کس قدر قرآن پڑھنا ضروری ہے جیسے حکم ہوا:-

”عَلِمَ أَنْ لَنْ تُحْصَوْهُ فَتَابَ عَلَيْكُمْ فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ۔ (مذلل غ ۲۰)

یعنی وہ جانتا ہے کہ تم اس کا پورا احصاء نہیں کر سکو گے اس لئے وہ تم پر رجوع برحمت ہوا۔ پس جو آسانی سے تم قرآن کا حصہ پڑھ سکو پڑھو۔“

یہ تو اصولی حکم ہوا اب اس جگہ کئی ضمنی سوال پیدا ہوتے ہیں مثلاً یہ کہ کم سے کم کتنا حصہ قرآن پڑھنا ضروری ہے کیا ہر رکعت میں پڑھنا ہے یا صرف ایک آدھ رکعت میں پڑھنا کافی ہوگا۔ کیا قرآن کریم کے کسی معین حصہ کی تلاوت نازی

سکتا ہے لیکن اس صورت میں قسم توڑنے کا کفارہ دینا پڑے گا یہ کفارہ دس مسکینوں کو کھانا کھلانا یا کپڑے دینا یا غلام آزاد کرنا۔ اور اگر اس کی طاقت نہ ہو تو تین روزے رکھنا ہے۔ آیت کے الفاظ یہ ہیں:-

”لَا يُوْأْخِذُكُمْ اللّٰهُ بِاللَّحُوْثِ فِىْ اَيْْمَانِكُمْ وَاَلَيْكُمْ يُوْأْخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْاَيْْمَانَ فَكَفَّارَتُهُ اِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِيْنَ مِنْ اَوْسَطِ مَا تَطْعَمُوْنَ اَهْلِيْكُمْ اَوْ كِسْوَتُهُمْ اَوْ تَجْرِيرُ رَقَبَةٍ فَمَنْ لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ اَيَّامٍ ذٰلِكَ كَفَّارَةُ اَيْْمَانِكُمْ اِذَا حَلَفْتُمْ۔ (مائدہ ۸۹)

یعنی وہ لغو اور بے ارادہ قسموں کا مؤاخذہ نہیں کرے گا بلکہ جو قسمیں تم بالارادہ اور بختہ عزم کے ساتھ سنجیدگی سے کھاؤ (ان کو توڑنے کی صورت میں) اس کا کفارہ ادا کرنا پڑے گا۔ یعنی اوسطاً جو خوراک تمہارے گھروں میں استعمال ہوتی ہے اس کے لحاظ سے دس مسکینوں کو کھانا کھلاؤ یا اپنے لباس کے معیار کے مطابق ان کو لباس پہناؤ یا ایک غلام آزاد کرو لیکن جس میں یہ طاقت نہ ہو وہ تین دن روزے رکھے۔ یہ ہے جب تم قسم کھاؤ تو تمہاری قسموں

ہے یا جہاں سے چاہے انسان پڑھ لے ظاہر ہے کہ یہ بالکل غمنی اور فرعی سوالات ہیں ایک سنجیدہ اور خدا ترس انسان جب اس حکم کی تعمیل کرے گا تو وہ مناسب طرزِ عمل ہی اختیار کرے گا اور اس حکم کو ایک گونہ کھیل کا رنگ نہیں دے گا۔ پس حقیقتاً ان سوالات کی کوئی خاص عملی اہمیت نہیں اور یہ صرف نظری اور علمی سوالات ہیں اور اس بناء پر ہیں کہ اس حکم کی کم سے کم حد بندی کیا ہے۔ پس استنباط کے لحاظ سے ان سوالات کا ایک جواب یہ دیا گیا ہے کہ ایک بڑی آیت یا تین چھوٹی آیتیں کم سے کم پڑھنی چاہئیں کیونکہ قرأت و تلاوت کا مفہوم اس سے کم مقدار میں پورا نہیں ہوتا اسی طرح کم سے کم دو رکعتوں میں تسبیح ضرور پڑھنا چاہیے کیونکہ نصف یا اکثر کا حکم کل کے قائم مقام ہو جاتا ہے کسی معین حصہ کی تلاوت لازمی نہیں۔ کیونکہ فرمایا

فَاَقْرَأْ مَا تيسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ

یعنی جو آسانی سے پڑھا جا سکے پڑھ لو۔ پس ظاہر ہے کہ اصولاً جس نے نماز میں قرآن کریم کے کچھ حصہ کی تلاوت کی وہ تعمیلِ حکم کے ثواب کا مستحق ہو گیا باقی باتیں اہل حکم سے زائد ہوں گی جو صرف تعمیلِ حکم کے حسن میں کمی بیشی کا موجب ہوں گی اور اس طرح ثواب میں کمی بیشی پر اثر انداز ہوں گی۔

بعض اوقات کسی حکم کے استنباط میں کسی تفسیری حدیث کو ماننے یا نہ ماننے سے بھی فرق پڑتا ہے مثلاً قرآن کریم میں حکم ہے کہ اگر کوئی قسم کھائے کہ فلان کام نہیں کرے گا اور پھر اس کام کو کرنا بہتر نظر آئے تو قسم توڑ

کا کفارہ (اور اس کی تفصیل)۔

اس حکم کے سلسلہ میں یہ ایک ضمنی سوال سامنے آتا ہے کہ یہ روزے لگانا رکھنے ضروری ہیں یا وقفہ سے بھی رکھ سکتا ہے۔ ایک حدیث میں آتا ہے کہ حضورؐ نے متوالی اور لگاتار رکھنے کا حکم دیا ہے جو لوگ اس حدیث کو صحیح مانتے ہیں وہ اس کے مطابق عمل کرنے کی تلقین کرتے ہیں اور جو اسے صحیح نہیں مانتے وہ وقفہ کی اجازت کے قائل ہیں۔ تاہم اصولی حکم صرف اس قدر ہے کہ قسم توڑنے کے کفارہ کی ایک صورت تین روزے رکھنا بھی ہے اور اتنے حکم میں کوئی خفا یا ابہام نہیں کہ اس کے سمجھنے میں کوئی دقت پیش آئے۔

بعض اوقات کسی حکم کی حکمت کے سمجھنے کے لحاظ سے بھی استنباط حکم میں فرق پڑ جاتا ہے مثلاً قرآن پاک میں حکم ہے کہ جن عورتوں کے خاوند مر جائیں وہ چار ماہ دس دن عدت گزاریں۔ آیت یہ ہے:-

”وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ
وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ
بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُبٍ
وَعَشْرًا فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ
فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ
فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ“

(بقرہ ۲۳۴)

اور وہ لوگ جو تم میں سے فوت ہو

جاتے ہیں اور (اپنے پیچھے) بیویاں

چھوڑ جاتے ہیں۔ ان کی یہ بیویاں چار

ماہ دس دن انتظار کریں اور اپنے آپکو
رنکاح کے اقدام سے باز رکھیں
پھر جب وہ یہ مدت پوری کر چکیں تو
معروف کے مطابق جو طریقہ عمل رد و ستر کا
جنگہ نکاح کرنے کے بارہ میں (اپنے متعلقین
اعتیار کریں اس میں ان پر کوئی گناہ
نہیں ہے اور اس کا ان کو پورا اختیار
ہے۔“

دوسری طرف یہ حکم بھی تشریح پاک کا ہی ہے کہ جو حاملہ
عورتیں ہیں ان کی عدت بچہ پیدا ہونے پر ختم ہو جاتی ہے
چنانچہ فرمایا:-

”وَأُولَٰئِكَ الْأَحْمَالُ أَجَلُهُنَّ
أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ وَمَنْ
يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ
يُسْرًا“ (طلاق ۴)

اور حمل والیوں کی عدت وضع حمل ہے
اور جو اللہ تعالیٰ کا تقویٰ اختیار کرے
اللہ تعالیٰ اس کے معاملہ کو آسان کر
دیتا ہے۔“

اب ایک ضمنی سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ جس عورت کے بچہ
خاوند کے مرنے کے مثلاً دوسرے میسرے روز پیدا ہو گیا
وہ کیا کرے۔ آیا اس کی عدت ختم ہو گئی یا وہ بھی چار ماہ
دس دن ہی عدت گزارے۔ جب ہم اس حکم کی حکمت پر غور
کرتے ہیں تو اس کی ایک حکمت یہ سمجھ آتی ہے کہ اس حکم کے
نتیجہ میں نسل خالص رہتی ہے اور یہ اشتباہ باقی نہیں رہتا کہ

بچہ مرنے والے شخص کا ہے یا اُس کا جس سے بیوہ نے بعد میں نکاح کیا ہے۔ اگر اس حکمت کو پیش نظر رکھا جائے تو بچہ پیدا ہونے پر اس عورت کی عدت ختم ہو جاتی چاہیے اور اُسے اجازت ہونی چاہیے کہ وہ خاوند کے مرنے کے دوسرے تیسرے روز ہی کسی دوسری جگہ اپنا نکاح کر لے لیکن اس حکم کی ایک اور حکمت بھی سمجھ میں آتی ہے اور وہ یہ کہ نکاح میں میاں بیوی کا جو گہرا تعلق ہوتا ہے اور اس کے ساتھ جو باریک اور نازک جذبات اور مالی تعلقات وابستہ ہوتے ہیں ان کا تقاضا ہے کہ عورت مناسب مدت تک دوسرے نکاح کے لئے انتظار کرے جس کی حد بندی قرآن کریم چار ماہ دس دن کرتا ہے۔ فوری اجازت کی صورت میں ہو سکتا ہے کہ کوئی شخص اس عورت کو نکاح کا پیغام دے لیکن تازہ تازہ غم کی وجہ سے عورت کو یہ پیغام سخت ناگوار گزرے۔ اسی طرح بعض اوقات ایسی صورت حال میں مرحوم کے رشتہ دار سخت مشتعل ہو جاتے ہیں یا عورت ہی کے رشتہ دار براہمتا کرتے ہیں اگر اس حکمت کو مان لیا جائے تو ایسی عورت کو بھی چار ماہ دس دن عدت گزارنی چاہیے خواہ خاوند کے مرنے کے دن ہی اُس کے بچہ پیدا ہو گیا ہو۔ چونکہ یہ دونوں حکمتیں اپنی جگہ خاصی مؤثر ہیں اس لئے محتاط طبیع علماء نے یہ رائے قائم کی ہے کہ ان میں سے جو مدت زیادہ لمبی ہے اُس کے مطابق عورت کو عدت گزارنی چاہیے۔ اگر خاوند کے مرنے کے بعد چار ماہ دس دن سے پہلے بچہ پیدا ہوا ہے تو چار ماہ دس دن اُسے پوسے کرنے چاہئیں۔ اور اگر اس عرصہ میں بچہ پیدا نہیں ہوا تو بچہ پیدا ہونے پر خواہ وہ پانچ ماہ میں پیدا ہو یا نو ماہ میں عدت ختم ہونگی۔

بہر حال حکم صرف اتنا ہے کہ خاوند کے مرنے پر عورت کو عدت گزارنی چاہیے۔ اور اس سلسلہ میں جو یہ ضمنی صورت پیدا ہوتی ہے اُس سے اصل حکم کی وضاحت بالکل متاثر نہیں ہوتی۔

بعض اوقات محاورہ زبان اور استعارہ و مجاز سے ناواقفیت اور آیت کے صحیح صحیح مفہوم کو کسی وجہ سے نہ سمجھ سکتا بھی استنباط حکم پر اثر انداز ہوتا ہے لیکن غور و فکر یا صاحب آیات کے توجہ دلانے سے ایسی غلط فہمی باسانی دُور ہو جاتی ہے۔ اس کی ایک واضح مثال یہ روایت ہے کہ جب روزہ کے وقت کے بارہ میں یہ آیت نازل ہوئی کہ

كُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ
ثُمَّ أَتِمُّوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ

(بقرہ ۱۸۷)

یعنی کھاؤ اور پیو۔ یہاں تک کہ تمہارے لئے فجر کا سفید دھاگا سیاہ دھاگے سے ممتاز اور نمایاں نظر آنے لگے پھر تم رات تک روزہ پورا کرو۔

تو ایک شخص نے دو دھاگے ایک سیاہ اور ایک سفید رکھ لئے اور روشنی کا اندازہ ان کے ذریعہ کرنے کا انتظام کیا حضور علیہ السلام کو جب ان کا علم ہوا تو آپ نے اُس شخص کو سمجھایا کہ یہ تو محاورہ اور استعارہ کے لگے ہیں ان الفاظ کا استعمال ہوا ہے حقیقی دھاگہ یہاں مراد

ایسی قسم کی غلط فہمی کے ضمن میں وہ علماء بھی آجاتے ہیں جو قرآن کریم میں بعض آیات کو منسوخ مانتے ہیں۔ اس غلطی کی ساری بنیاد اس پر ہے کہ تاریخی پس منظر سے واقفیت یا کسی اور وجہ سے بعض آیات کا صحیح صحیح مفہوم ان کی سمجھ میں نہیں آیا۔ اس لئے انہوں نے ان آیات کو منسوخ قرار دیدیا۔ یہی وجہ ہے کہ جن علماء کو ان میں سے عینی جتنی آیات کا مفہوم سمجھ آتا گیا وہ ان کے منسوخ نہ ہونے کے قائل ہوتے گئے۔ بہر حال قرآن کریم سے فقہی مسائل کا استنباط ایک بہت وسیع مضمون ہے وقت کی قلت کے پیش نظر میں اسی پر بس کرنا چاہئے۔

حاصل اسلام — تقویٰ

Digitized By Khilafat Library Rahwah

مکرم ملک مبارک احمد صاحب ڈائنڈ مجلس، کراچی

قرآن پاک میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :-

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ
حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُوا إِلَّا دَانَتْكُمْ
مُسْلِمُونَ (آل عمران ۱۰۱)

یعنی اے مومنو! اللہ کا تقویٰ اختیار

کو اس کی تمام شرائط کے ساتھ - اور

تم پر صرف ایسی حالت میں موت آئے

کہ تم پورے فرمانبردار ہو۔

مندرجہ بالا آیت کریمہ میں اللہ تعالیٰ نے مومنین

کو تقویٰ اختیار کرنے پر زور دیا ہے۔ کیونکہ یہ اسلام کا

اہم رکن ہے۔ یہ تمام نیکیوں کی جڑ ہے۔ یہ وہ بنیادی اینٹ

ہے جس پر اسلام کی عمارت استوار ہوئی ہے۔ یہ گلشن اسلام

کا ایسا پھل ہے جس کی شیرینی سے صرف متقی لوگ ہی لطف

ہو سکتے ہیں۔

تقویٰ کیا ہے

تقویٰ کے معنی ہیں کسی بڑے کام کے از نکاب سے

بچنا۔ اپنے دل کو دنیاوی آلائشوں سے پاک رکھنا۔ دل

میں خشوع و خضوع اور حُب الہی پیدا کرنا۔

حضرت مسیح موعود علیہ الصلوٰۃ والسلام تقویٰ کی

تعریف یوں فرماتے ہیں :-

”تقویٰ اختیار کرو تقویٰ ہر چیز کی جڑ

ہے تقویٰ کے معنی ہیں ہر بار یک در

بار یک گناہ سے بچنا۔ تقویٰ اس کو کہتے

ہیں کہ جس امر میں بدی کا شبہ بھی ہو

اس سے بھی کنارہ کرے“ (ذکر حبیب)

تقویٰ نام ہے قرآن پاک کی اس آیت کے

مطابق زندگی بسر کرنے کا۔

قُلْ اِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ

وَمَمَاتِي لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

یعنی اے رسول! تو ان کو کہہ دے کہ میری

عبادت اور میری قربانی اور میرا مرنا

اور میرا جینا اللہ تعالیٰ کے لئے ہی ہے۔

جو تمام جہانوں کا رب ہے۔

اور اس آیت کے مطابق وہی لوگ زندگی

بسر کر سکتے ہیں جن کے دل تقویٰ اللہ سے معمور ہوں۔

اس بارہ میں حدیث شریف میں آیا ہے :-

”عن النعمان بن بشیر قال

قال رسول الله صلى الله عليه

وسلم ان في الجسد مضخة

اذا ضلحت صلح الجسد كله و

اذا فسدت فسد الجسد كله

الاعوجى القلب

یعنی نعمان بن بشیر کی روایت ہے کہ نبیؐ

اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ انسان

کے جسم میں گوشت کا ایک ٹوٹھڑا ہے۔

جب وہ اچھا ہو جائے تو تمام جسم اچھا

ہو جاتا ہے اور جب وہ خراب ہو جائے

تو تمام جسم خراب ہو جاتا ہے۔ اور اے

مسلمانو! ہوشیار ہو کر سن لو کہ وہ دل

ہے

گو یاد دل تمام نیک اعمال کا منبع اور مولد ہے۔

اگر دل ٹھیک ہو تو تمام انسانی اعمال درست ہو جاتے

ہیں۔ اور اگر دل گندہ ہو اور انسان بظاہر نیک اعمال

بجا بھی لاتا ہو تو اس کے اعمال میں منافقانہ ریا کے سوا

کچھ نہیں۔ کیونکہ انسان دو اجزاء کا مرکب ہے۔ دل اور

زبان۔ اس بارہ میں زیر مبحث ہے

لسان الفتی نصف ونصف فؤادہ

فلم یبق الا صورة اللحم والدم

کہ انسان کا نصف حصہ اس کی زبان ہے

اور بقیہ نصف اس کا دل اور باقی تو صرف

گوشت اور خون کا ایک ٹوٹھڑا ہے۔

اس بارہ میں حضرت مسیح موعود علیہ السلام فرماتے ہیں:-

”دل کی مثال ایک بڑی نہر کی سی ہے

جس میں سے اور چھوٹی چھوٹی نہریں نکلتی

ہیں جن کو سوا کہتے ہیں یا راجبہ کہتے

ہیں۔ دل کی نہر میں سے بھی چھوٹی چھوٹی

نہریں نکلتی ہیں مثلاً زبان وغیرہ۔ اگر

چھوٹی نہر یعنی سوائے کا پانی خراب اور

گندہ ہو تو قیاس کیا جاتا ہے کہ بڑی

نہر کا پانی خراب ہے پس اگر کسی کو دیکھو

کہ اس کی زبان یا دست و پا وغیرہ میں

سے کوئی عضو ناپاک ہے تو سمجھو کہ اس کا

دل بھی ایسا ہی ہے۔ (ذکر حبیب)

پس معلوم ہوا کہ دل جو تقویٰ کا منبع ہے اس کا

تعلق انسانی افعال سے قریب ترین ہے۔ اور یہ چیز

حضرت مسیح موعود علیہ السلام کے اس شعر سے بخوبی واضح

ہو جاتی ہے

ہر اک نیکی کی جڑ یہ اقت ہے

اگر یہ جڑھ رہی سب کچھ رہا ہے

حصول تقویٰ

قرآن پاک میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

”وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمْهُ اللَّهُ

وَتَزِدُّوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَىٰ

وَالشُّعُورُ يَا أُولِيَ الْأَلْبَابِ

(سورہ بقرہ ع ۸)

”یعنی اے مومنو! نیکی کا جو کام ہو تم

کو دے گا اللہ اس کو پہچان لے گا اور زائد وہ

ساتھ لے گا اور یاد رکھو کہ بہترین زاد وہ

Digitized By Khilafat Library Rabwah

تقویٰ ہے۔ اے عقلمند و امیر تقویٰ
اختیار کرو!

دنیا میں ہماری زندگی چند روزہ ہے۔ اور
یہ دنیا دار مکافات ہے۔ حدیث شریف میں آتا ہے:-

الدنیا سجنٌ للمؤمن وجنةٌ للكافر

کہ دنیا مومن کے لئے قید خانہ ہے اور کافر کے لئے جنت
اور ہمارے لئے ضروری ہے کہ اس دنیا کو قید خانہ تصور
کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ کے تقویٰ کو اپنے دل میں جاگوں
کریں کیونکہ تقویٰ آخرت کے لئے بہترین زاد راہ ہے
لیکن تقویٰ کے حصول کے لئے انسان کو بڑی کوشش اور
مجاہدے کی ضرورت ہے اسے نفسِ امارہ سے نفسِ نواہ
کی طرف اور پھر نفسِ مطمئنہ کی طرف رجوع کرنا پڑتا ہے۔
اور اسے اللہ تعالیٰ کی خاطر بہت سی مرغوب چیزوں سے
اجتناب کرنا ہوتا ہے۔ اسے وثوق سے کہنا پڑتا ہے
کہ اللہ تعالیٰ علیم و خیر هستی موجود ہے۔ انبیاء کی تعلیم۔
فرشتوں کا وجود۔ آخرت۔ حشر نشر۔ جزاء سزا پر ایمان
بالغیب لانا پڑتا ہے۔ پھر نماز۔ روزہ۔ حج اور زکوٰۃ
پر مدۃ الحمر قائم رہنا ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کے قائم کردہ
تمام اوامر و نواہی کو مد نظر رکھنا پڑتا ہے۔ یہ وہ تمام
مشرائط ہیں جو حصولِ تقویٰ کے لئے لازمی ہیں اور انکے
بغیر کوئی بھی متقی نہیں کہلا سکتا۔ اور نہ ہی وہی خداوندی
حاصل کر سکتا ہے۔

تقویٰ اور اسلام

تقویٰ اسلام کے لئے بنیادی حیثیت رکھتا ہے

گویا یہ ستون ہے اسلام کی عظیم الشان عمارت کا حضرت
مسیح موعود علیہ السلام فرماتے ہیں مسیح

اسلام چیز کیا ہے خدا کے لئے فنا

ترکِ رخصائے خویش پسے مرضی خدا

تقویٰ اور اسلام کا لطیف امتزاج حضرت مسیح موعود

علیہ السلام نے اس عبارت میں یوں کیا ہے:-

”اسلام چیز کیا ہے؟ وہی جلتی ہوئی

آگ جو ہماری مغلی زندگی کو بھسم کر کے

اور ہمارے باطلی معبودوں کو جلا کر

پتھے اور پاک معبود کے آگے ہماری جان

اور ہمارے مال اور ہماری آبرو کی

قربانی پیش کرتی ہے۔ ایسے چشمہ میں

داخل ہو کر ہم ایک نئی زندگی کا پانی پیتے

ہیں اور ہماری تمام روحانی قوتیں خدا

سے یوں پیوند پکڑتی ہیں جیسا کہ ایک

رشتہ دوسرے رشتے سے پیوند کیا

جاتا ہے۔ بجلی کی آگ کی طرح ایک آگ

ہمارے اندر سے نکلتی ہے۔ اور ایک

آگ اوپر سے ہم پر اترتی ہے۔ ان

دونوں شعلوں کے ملنے سے ہماری تمام

ہوا و ہوس اور غیر اللہ کی محبت بھسم

ہو جاتی ہے اور ہم اپنی پہلی زندگی میں

مر جاتے ہیں۔ اس حالت کا نام قرآن شریف

کی رو سے اسلام ہے۔ اسلام سے

ہمارے نفسانی جذبات کو موت آتی ہے

اور پھر دعا سے ہم اندر نو زندہ ہو جاتے ہیں۔ (اسلامی اصول کی فلاسفی)

اسی لئے قرآن پاک میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :-
 اِنَّ اَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللّٰهِ اَتْقٰكُمْ
 اِنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌ خَبِيْرٌ

کہ اسلام میں اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے معزز متقی ہوتا ہے۔ یقیناً اللہ خوب جاننے والا اور بہت خبر رکھنے والا ہے۔

پھر فرماتا ہے :-

اِنَّ الظّٰلِمِيْنَ بَعْضُهُمْ اَوْلِيّٰٓا
 بَعْضٍ - وَاللّٰهُ وَلِيُّ الْمُتَّقِيْنَ

(الحاشیہ ۲۴)

یعنی ظالم آپس میں ایک دوسرے کو پناہ دینے والے ہیں اور اللہ تعالیٰ متقیوں کو پناہ دینے والا ہے۔

پھر فرماتا ہے :-

اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِيْنَ

(انفال ۲۴)

کہ یقیناً اللہ تعالیٰ متقیوں کو پسند کرتا ہے۔

ایک اور جگہ فرماتا ہے :-

اِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِيْنَ

(سورہ اعراف)

کہ اچھا انجام تقویٰ اختیار کرنے والوں کا ہی ہوتا ہے۔

تقویٰ کے فوائد

تقویٰ کے وسیع و وسیع مفاد بہت جلد حاصل

ہو جاتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ قرآن کریم میں فرماتا ہے :-

فَاتَّقُوا اللّٰهَ يَٰٓاُولٰٓئِیَ الْاَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ

تَفْلِحُوْنَ ۝ (مائدہ ۱۳۴)

اے عقلمندو! اللہ تعالیٰ کا تقویٰ اختیار

کرو تا کہ تم بامراد ہو جاؤ۔

دوسرا فائدہ تقویٰ سے یہ ہے کہ خدا تعالیٰ کی طرف سے متقیوں پر ترقیات کے دروازے کھلتے ہیں۔ فرماتا ہے :-

اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ

لَهُمْ جَنَّٰتٌ تَجْرِیْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهَارُ

ذٰلِكَ الْفَوْزُ الْکَبِیْرُ (سورہ النعام)

یعنی وہ لوگ جو ایمان لائے اور انہوں

نے ایمان کے مناسب حال عمل بھی کئے

تو ان کو باغات ملیں گے جن کے نیچے

نہریں بہتی ہوں گی اور یہی بہت بڑی

کامیابی ہے۔

تقویٰ کا تیسرا فائدہ یہ ہے کہ یہ حق و باطل کے نشانات کا حصول ہے۔

چوتھا فائدہ رزق کی غیبی مدد ہے۔ جیسے

فرماتا ہے :-

وَمَنْ يَّتَّقِ اللّٰهَ یَجْعَلْ لَّهٗ مَخْرَجًا

یَبْرِزْ رُزْقَهُ مِنْ حَيْثُ لَا یَحْتَسِبُ

(طلاق)

یعنی جو شخص تقویٰ اختیار کرے گا اللہ تعالیٰ

اس کے لئے کوئی نہ کوئی رستہ نکال دے گا

اور اس کو وہاں سے رزق دے گا

جہاں سے رزق آنے کا اسے خیال بھی
نہیں ہوگا۔

تقویٰ کا پانچواں فائدہ کاموں میں آسانی ہے۔ فرماتا ہے:-
وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا
يُسْرًا۔ (سورہ طلاق)

یعنی جو کوئی اللہ کا تقویٰ اختیار کرے
اللہ ضرور اس کے معاملہ میں آسانی
پیدا کر دیتا ہے۔

تقویٰ کا چھٹا فائدہ بدیوں کا منٹ جانا اور انسان کے
اجر کا بڑھ جانا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-
وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَكْفِرْ لَهُ سَيِّئَاتِهِ
ويعظم له اجرًا۔ (سورہ طلاق)
کہ جو کوئی اللہ کا تقویٰ اختیار کرتا ہے
اللہ تعالیٰ اس کی بدیوں کو اس سے
دور فرما دیتا ہے اور اس کے اجر کو
بڑھا دیتا ہے۔

ساتواں فائدہ تقویٰ سے یہ ہے کہ متقی کو اس دنیا میں بھی
جنت ملتی ہے۔ فرماتا ہے:-

وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتُ
(سورہ رحمن)

کہ جو شخص اپنے رب کی شان سے ڈرتا
ہے اس کے لئے دو جنتیں مقرر ہیں۔ دیوی
بھی اور آخروی بھی۔

تقویٰ کا آٹھواں فائدہ یہ ہے کہ جنت متقیوں کے قریب
کی جائے گی۔ قرآن پاک میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

وَأُزْلِفَتْ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ۔

(سورہ الشعراء)

کہ جنت متقیوں کے قریب کر دی جائیگی۔

تقویٰ کا نواں فائدہ یہ ہے کہ متقی امن کے مقام میں
داخل ہوں گے۔ فرماتا ہے:-

إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي مَقَامٍ أَعِيْنُ

فِي جَنَّتٍ وَعَمِيْنٌ يَلْبَسُونَ

مِنْ سُنْدُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ

مُتَقَابِلِينَ۔ (سورہ الدخان)

کہ متقی ایک امن والے مقام میں ہونگے

یعنی باغات اور چشموں میں وہ لباس پہنیں

تافہ پہنیں گے اور ایک دوسرے

کے مقابل پر بیٹھے ہونگے۔

آخر میں میں صرف یہ عرض کرنا چاہتا ہوں کہ ہم لوگ
جماعت احمدیہ کے ساتھ تعلق رکھتے ہیں ایم وقت پر ایمان
لائے ہیں جب تک ہم ہر کام میں تقویٰ اللہ کو مد نظر نہیں
رکھیں گے اس وقت تک ہم نہ انفرادی طور پر اور نہ ہی
جماعتی طور پر کامیاب ہو سکتے ہیں۔

اپنے مضمون کو ختم کرنے سے پہلے میں سیدنا امام الزما
ن حضرت مسیح موعود علیہ السلام کا ایک نیشن قیمت اقتباس درج
کرنا ہوں جس میں آپ نے اپنی جماعت کے افراد کو بڑی تفصیل
سے بعض ضروری نصائح فرمائی ہیں جن پر عمل کر کے یقیناً وہ اللہ
کی رضا اور اس کا قرب حاصل کر سکتے ہیں حضور فرماتے ہیں:-

”سوائے دس لوگوں جو اپنے تئیں میری

جماعت میں شمار کرتے ہو آسمان پر تم ان وقت

میری جماعت میں شمار کئے جاؤ گے جب صبح
تقویٰ کی راہوں پر قدم مارو گے۔ سو اپنی پختہ
نمازوں کو ایسے خوف اور حضور سے ادا کرو کہ
گویا تم خدا تعالیٰ کو دیکھتے ہو۔ اور اپنے رزق
کو خدا کے لئے صدق کیساتھ پورا کرو۔ ہر ایک
جو زکوٰۃ کے لائق ہے وہ زکوٰۃ دے اور جس پر
حج فرض ہو چکا ہے اور کوئی مانع نہیں وہ
حج کرے۔ نیکی کو سنوار کر ادا کرو اور بدی
کو بیزار ہو کر ترک کرو۔ یقیناً یاد رکھو کہ
کوئی عمل خدا تعالیٰ تک نہیں پہنچ سکتا جو تقویٰ
سے خالی ہو۔ ہر ایک نیکی کی جڑ تقویٰ ہے جس
عمل میں یہ جڑ ضائع نہیں ہوگی وہ عمل بھی
ضائع نہیں ہوگا۔ ضرور ہے انواع و اقسام
سے تمہارا امتحان بھی ہو جیسا کہ پہلے مومنوں
کے امتحان ہوئے۔ سو خبردار رہو۔ ایسا نہ
ہو کہ کھوکھلاؤ۔ زمین تمہارا کچھ بھی بگاڑ نہیں
سکتی اگر تمہارا آسمان سے بچتے تعلق ہے۔
جب کبھی تم اپنا نقصان کرو گے تو اپنے ہاتھوں
سے نہ کہ دشمن کے ہاتھوں سے۔ اگر تمہاری
زمینی عزت ساری جاتی ہے تو خدا تمہیں ایک
لازوال عزت آسمان پر دیگا۔ سو تم اس کو
من چھوڑو اور ضرور ہے کہ تم دکھ دیئے جاؤ
اور اپنی کئی امیدوں سے بے نصیب کئے جاؤ
سوان صواتوں سے تم و گیر مت ہو کہ تمہارا
خدا تمہیں آزماتا ہے کہ تم اسی راہ میں ثابت قدم

ہو یا نہیں۔ اگر تم چاہتے ہو کہ آسمان پر فرشتے
بھی تمہاری تعریف کریں تو تم ناریں کھاؤ اور
خوش رہو۔ اور گالیاں سنو اور شکر کرو۔ اور
نا کامیاں دیکھو اور پیوند مت توڑ دو تم خدا
کی آخری جماعت ہو۔ سو وہ غل نیکی کھاؤ
جو اپنے کمال میں انتہائی درجہ پہنچوں۔ ہر
ایک جو تم میں شست ہو جائے گا وہ ایک
گندی چیز کی طرح جماعت سے باہر پھینک دیا
جائے گا اور حسرت سے مرے گا۔ اور خدا کا کچھ
نہ بگاڑ سکے گا۔ دیکھو میں بہت خوشی سے
خبر دیتا ہوں کہ تمہارا خدا درحقیقت موجود
ہے۔ اگرچہ سب اسی کی مخلوق ہے لیکن وہ
اس شخص کو چن لیتا ہے جو اس کو چننا ہے۔
وہ اس کے پاس آجاتا ہے جو اس کے پاس
جاتا ہے۔ جو اس کو عزت دیتا ہے وہ اسکو
بھی عزت دیتا ہے۔ تم اپنے دلوں کو سیدھے
کر کے اور زبانوں اور آنکھوں اور کانوں
کو پاک کر کے اس کی طرف آ جاؤ کہ وہ تمہیں
قبول کرے گا۔ (کشتی نوح)

سو ہمیں چاہیے کہ حضور کی اس بیان فرمودہ
تعلیم پر ہم دل و جان سے عمل پیرا ہوں تا وہ ساری علامات
جو ایک متقی انسان میں ہونی چاہئیں ہم میں بھی پیدا ہو جائیں
اللہ تعالیٰ ہم سب کو اس کی توفیق عطا فرمائے۔

امین

Digitized By Khilafat Library Rabwah

پروفیسر ٹائٹن بی اور مغربی تہذیب

(از محترم نسیم سیفی صاحب سابق رئیس التبلیغ مغربی افریقہ - حال رہنور)

”خالد“ کے جولائی کے شمارہ میں پروفیسر ٹائٹن بی کا ایک مضمون شائع ہوا ہے جس کا عنوان ہے ”مجھے مغربی تہذیب کیوں ناپسند ہے؟“ حقیقت یہ ہے کہ پروفیسر موصوف مغربی تہذیب سے اتنے نالاں ہیں کہ وہ نہ صرف اس موضوع پر قلم اٹھاتے ہیں بلکہ اپنی اکثر تقاریر میں بھی اس بات کا ذکر کرتے ہیں۔ یہ کہنا بھی غلط نہ ہوگا کہ وہ مغربی تہذیب سے اپنی میزادی کے اظہار کے لئے مختلف ممالک کے دورے کر کے وہاں اس موضوع پر لیکچر بھی دیتے ہیں۔

حال ہی میں پروفیسر صاحب موصوف نے نائیجیریا (مغربی افریقہ) کا بھی دورہ کیا اور مختلف یونیورسٹیوں میں اس موضوع پر تقاریر کیں۔ چنانچہ لیگوس یونیورسٹی میں بھی انہوں نے اس موضوع پر تقریر کی۔ وہاں ان کا موضوع تھا ”مغربی تہذیب کی خامیاں“۔ پروفیسر صاحب نہ صرف ایک نہایت ہی نامور مورخ ہیں بلکہ آپ ایک اچھے فلسفہ دان بھی ہیں اور مختلف مذاہب کے معتقدات پر بھی گہری نظر رکھتے ہیں۔

آپ نے اس لیکچر میں مغربی تہذیب کے کھوکھلا پن کا ذکر کرتے ہوئے متعدد ایسی باتوں کا ذکر کیا جن سے

صاف ظاہر تھا کہ مغربی تہذیب میں جن باتوں پر سب سے زیادہ زور دیا جاتا ہے وہی سب سے زیادہ منافقت کا رنگ رکھتی ہیں۔ انہوں نے یہ بھی بتایا کہ باوجود بلند بانگ دعاوی کے مغربی تہذیب نسل انسانی کیلئے ہلاکت ہی کا باعث بنی ہوئی ہے۔

نہایت مفصل تقریر کے بعد انہوں نے حاضرین کو سوالات کا موقع دیا۔ خاکسار بمع لفتٹ کرل ڈاکٹر سید محمد یوسف شاہ صاحب انچارج احمدیہ ڈینسری لیگوس اور چوہدری رشید الدین صاحب مبلغ انچارج مشرقی نائیجیریا بھی موجود تھا۔ چنانچہ خاکسار نے بھی پروفیسر صاحب موصوف سے ایک سوال پوچھا۔ سوال یہ تھا: ”آپ کو معلوم ہے کہ عیسائیت کی تبلیغ کرنے والے ہمیشہ اس بات کو پیش کرتے ہیں کہ مغربی تہذیب کی بنیاد عیسائیت کی بنیادوں پر اٹھائی گئی ہے اور اس لئے مغربی تہذیب کی تمام خوبیوں کی داد عیسائیت کو ملنی چاہیے۔ آج آپ نے مغربی تہذیب کی خامیوں کی طرف اشارہ کیا ہے، کیا آپ بتا سکتے ہیں کہ ان خامیوں کے لئے عیسائیت کہاں تک ذمہ دار ٹھہرائی جاسکتی ہے؟“ چونکہ یہ سوال باقی تمام سوالوں کی ڈگر سے

ہسٹ کرتھا اس لئے پہلے تو سوال ہی نے کافی داد وصول کی اس کے بعد جب پروفیسر موصوف جواب دیتے وقت محض اسلام کے فرقہ وارانہ جھگڑوں میں الجھ کر رہ گئے تو حاضرین نے اس جواب سے بیزاری کا اظہار کیا۔ اسی شام اردن کے سفیر کے ہاں پروفیسر صاحب کی دعوت تھی خاکسار بھی مدعو تھا۔ چنانچہ جب خاکسار وہاں پہنچا تو ابھی دروازے پر سفیر صاحب سے مل ہی رہا تھا کہ وہ دوست جنہوں نے یونیورسٹی میں پروفیسر صاحب کے لیکچر کا انتظام کیا تھا دوڑ دوڑے میرے پاس آئے اور مجھ سے کہنے لگے کہ پروفیسر صاحب نے اس خواہش کا اظہار کیا تھا (سوال سننے کے بعد) کہ چونکہ سوال کنندہ احمدیہ جات سے تعلق رکھنے والا معلوم ہوتا ہے اگر ہو سکے تو میری ان سے ملاقات کرا دی جائے۔ چنانچہ اب آپ چلے اور ان سے مل لیجئے۔

خاکسار اسی وقت پروفیسر صاحب کے پاس گیا۔ نیاز مندانہ سلام عرض کرنے کے بعد گفتگو شروع ہوئی تو انہوں نے ناہیجیر یا میں احمدیت کے دخول اور نفوذ پر دلچسپ گفتگو کی۔ مرکز احمدیت کے متعلق بھی انہوں نے بعض سوالات پوچھے سوالات ایسے تھے جن سے صاف پتہ چلتا تھا کہ پروفیسر صاحب نے احمدیت کا خوب اچھی طرح مطالعہ کیا ہوا ہے۔

اس میں کیا شک ہے کہ مختلف مذاہب اور مختلف تحریکات کا انہوں نے واقعی کافی گہرا مطالعہ کیا ہوا ہے اور وہ ان کا مقابلہ کرتے وقت بعض

بہت ہی پتے کی باتیں کہہ جاتے ہیں۔
مغربی تہذیب کے خلاف ان کی ہم نہایت قابل قدر ہے اور اس ضمن میں یہ بات بھی یاد رکھنے والی ہے کہ یہ ہم حقیقت عیسائیت کے کھوکھلے پن ہی کے خلاف ہے۔

دعوت عمل

احمدی اٹھ کہ وقت خدمت ہے
یاد کرتا ہوں تجھ کو رب عباد
خدمت دیں ہوئی ہے تیرے سپرد
دور کرنا ہے تو نے شر و فساد
تجھ پر ہے فرض نصرت اسلام
تجھ پر واجب ہے دعوت ارشاد
خدمت دیں کے واسطے ہو جا
ساری قیدوں کو توڑ کر آزاد
دشمن حق ہیں گو بہت لیکن
کام دے گی انہیں نہ کچھ تعداد
کفر و الحاد کے مٹانے کی
حق نے رکھی ہے تجھ میں استعداد
فتح تیرے لئے مقدر ہے

تیری تائید میں ہے رب عباد
(کلام محمود)

Digitized By Khilafat Library Rabwah

فلسفہ یونان — ایک تعارف

طالیس سے سوفسطائیوں تک

(۶۲۴ ق م تا ۵۴۰ ق م)

(مکرم صاحبزادہ مرزا انس احمد صاحب ایم۔ اے۔ ریسرچ)

یونانی فلسفہ کو ہم چار مختلف اعداد میں تقسیم کر سکتے

ہیں۔ یعنی:-

۱۔ طالیس سے سوفسطائیوں تک کا دور۔

۲۔ سوفسطائیوں اور سقراط کا دور۔

۳۔ افلاطون اور ارسطو کا دور۔

۴۔ امپیرکس اور رواقی درسہ فکر اور ان کے متاخرین

کا دور۔

اس مضمون میں ہم صرف پہلے دور یعنی طالیس (Thales) سے سوفسطائیوں تک کے دور کا جائزہ لیں گے۔ لیکن اس سے قبل کہ اس دور کے فلسفہ کے متعلق کچھ لکھا جائے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس دور کے مشہور فلسفیوں اور ان کے حالات زندگی سے ایک مختصر سا تعارف ہو جائے۔

(۱) طالیس (Thales) یہ یونان اور یورپ کا

سب سے پہلا فلسفی ہے۔ تقریباً ۶۲۴ ق م میں مائیلیس

(Miletus) میں پیدا ہوا اور ۵۵۴ اور

۵۴۸ ق م کے درمیان کسی وقت فوت ہوا۔ یہ اپنے

زمانہ کا مشہور سیاست دان، حساب دان اور

ماہر علم فلکیات تھا۔ کہا جاتا ہے کہ ۲۸ مئی ۵۸۵

ق م کو جو گرہن لگا تھا اس کے وقوع سے قبل

طالیس نے اس کے متعلق پیش گوئی کی تھی۔ یہ مختصر

بھی کہ جہاں اس نے حساب کے ذریعہ سے میناروں

کی پیمائش کی۔ اس نے ایک ایسا آلہ بھی ایجاد

کیا جس سے بہاروں کا درمیانی فاصلہ معلوم ہو سکتا تھا۔

(۲) انکزامینڈر (Anaximander) یہ طالیس

کا ہم عصر اور ہم وطن تھا اور اسی کے مکتبہ فکر

سے تعلق رکھتا تھا۔ ۶۱۱ ق م مائیلیس میں پیدا ہوا

اور ۵۴۶-۵۴۷ کے درمیان کسی وقت فوت

ہوا۔ علم جغرافیہ اور علم فلکیات کا ماہر تھا۔ اس نے

زمین اور اجرام فلکی کے کچھ نقشے بھی تیار کئے اور

یونانیوں کو پہلی بار دھوپ گھڑی (Sundial)

سے آگاہ کیا۔ یہ یونان کا پہلا نثر نگار بھی ہے۔

(۳) انکزامینڈر (Anaximenes) ۵۲۲ ق م

میں مائیلیس کا رہنے والا تھا اور طالیس کے مکتبہ

فکر سے تعلق رکھتا تھا۔

(۴) فیثاغورث (Pythagoras) سینوس (Samos) میں ۵۷۰ اور ۵۸۰ ق م کے درمیان کسی وقت پیدا ہوا۔ ۵۲۹ ق م کے قریب بحیرہ ہجرت کو کے جنوبی اٹلی کے علاقہ کرکٹونا (Crotona) میں چلا گیا اور وہاں جا کر اسی نے ایک قسم کی مذہبی برادری (Helioglossian Order) کا بنیاد ڈالی۔ فیثاغورث کے سیاسی خیالات کی وجہ سے اس کا ریاست کے ساتھ اختلاف ہو گیا اور لوگ اس کی مذہبی برادری کے مخالف ہو گئے۔ ان پر ظلم و ستم ڈھائے جانے لگے اور ان کے دفاتر کو مسمار کر دیا گیا۔ فیثاغورث کو مجبوراً کرکٹونا چھوڑ کر میٹاپونٹم (Metapontum) جانا پڑا جہاں وہ ۵۰۰ ق م میں فوت ہو گیا۔ اسکے بہت سے ساتھی روم چھوڑ کر یونان آ گئے۔ کچھ عرصہ بعد اس کی برادری میں پھر زندگی کے آثار پیدا ہوئے لیکن ۴۰۰ ق م کے بعد اس کے اثرات قریباً قریباً ختم ہو گئے۔

(۵) ہرکلیطس (Heraclitus) ۵۲۵ ق م تا ۴۷۵ ق م۔ ۵۲۵ ق م میں افسوس (Ephesus) میں پیدا ہوا۔ یہ ایک اچھے خاندان سے تعلق رکھتا تھا اور یونان کا ایک مشہور نثر نگار تھا لیکن اشاروں کنایوں میں باتیں کرنے کا عادی تھا اور یہی انداز اس کی تحریر میں پایا جاتا ہے۔ سنجیدہ اور صاحبِ ہمت انسان ہونے کے ساتھ ساتھ ایک زبردست نقاد بھی تھا۔

(۶) پارمینڈیز (Parmenides) ۵۱۵ ق م میں ایلیا (Elea) میں پیدا ہوا۔ اس کی زندگی کے متعلق بہت کم علم حاصل ہو سکا ہے۔ اپنی زندگی کے ابتدائی دور میں یہ فیثاغورث کے مذہب میں شامل تھا لیکن بعد میں اس نے فیثاغورثیت کو ترک کر دیا اور ایک نئے فلسفہ کی بنیاد ڈالی۔

(۷) زینوفینز (Xenophanes) ۵۷۰ ق م تا ۴۸۰ ق م۔ کالوفون (Calophron) کا رہنے والا تھا۔ ۲۵ سال کا تھا کہ ایرانیوں نے اسکے ملک پر قبضہ کر لیا اور اس نے ملک چھوڑ دیا اور مالٹا (Malta) فیروسی (Pharos) میسانا (Messana) کیٹینیا (Catania) اور سیراکیوز (Syracuse) میں گھومتا رہا اور مختلف علاقوں کے بڑے بڑے آدمیوں سے تعلقات پیدا کئے۔

(۸) زینو (Zeno) یہ بھی ایلیا کا رہنے والا تھا اور پارمینڈیز کے مکتبہ فکر سے تعلق رکھتا تھا۔ ۴۰۹ ق م میں پیدا ہوا۔

(۹) میلئیسوس (Melissus) سینوس (Samos) کا رہنے والا تھا اور پارمینڈیز کے مکتبہ فکر سے تعلق رکھتا تھا۔

زینون فلسفی پارمینڈیز، زینو اور میلئیسوس ایک ہی مکتبہ فکر سے تعلق رکھتے ہیں اور عام طور پر ایٹکس (Eleatic) کے نام سے یاد کئے جاتے ہیں۔ (۱۰) امپدوکلس (Empedocles) ۴۹۵ ق م

محکم ارشاد اعزازی صاحب

حلقہ سلطان پورہ۔ لاہور

Digitized By Khilafat Library Rabwah

قوت شامہ کی کٹمہ سازیاں

ناک کے متعلق بعض عجیب و غریب حقائق ہیں۔ آئیے ان حقائق کی روشنی میں معلوم کریں کہ قدرت میں سب سے زیادہ تیز قوت شامہ کی حامل ناک کونسی ہے؟ کس جاندار میں قوت شامہ اتنی تیز ہے کہ وہ اپنے ساتھی کو صرف سونگھ کر ہی پہچان لیتا ہے؟ کون ہے جس کو کیرٹوں کی دنیا کا سب سے بہترین سونگھنے والا گدانا جاتا ہے؟ کس کی ناک اتنی تیز ہے کہ وہ آدمی کی ٹو کو میلوں فاصلے سے سونگھ سکتا ہے؟ اور پھر کون اپنی قوت شامہ کے بل بوتے پر ہی زیر زمین گیس پائپ میں معمولی سے معمولی سوراخ کو جس کو میٹر کے ذریعہ بھی معلوم نہیں کیا جاسکتا بتا سکتا ہے؟ وہ کونسا جانور ہے جو پتھر ٹی زمین پر بھی جہاں پاؤں کے نشانات بن ہی نہیں پاتے سونگھتا ہوا تعاقب میں میلوں چلا جاتا ہے؟ اور کس کی ناک ہے کہ ایک کروڑ ساٹھ لاکھ مختلف قسم کی بو میں تیز کر سکتی ہے؟ یہ تمام سوالات ملتے ہیں جن کے جوابات سے ہی ہم صحیح طور پر اندازہ لگا سکتے ہیں کہ قدرت میں قوت شامہ کی چیمپئن ناک کونسی ہے؟

ناک سے ہماری مراد سونگھنے کا عضو ہے جو مختلف جانداروں میں مختلف قسم اور شکل کا ہوتا ہے۔ انسان کے ہاں تو ناک ہوتی ہے لیکن کیرٹے مکورے

فیلرز (Feelers) سے ناک کا کام لیتے ہیں۔ بڑی عجیب بات یہ ہے کہ بعض کیرٹے حیران کن طور پر سونگھنے کی قوت کے مالک ہیں۔ مثلاً شہد کی مکھی اگر کسی دوسرے پھتے میں گھس جائے تو فوراً پہچان لی جاتی ہے۔ پھتے کی پھریدار مکھیاں غیر کی بو پاتے ہی خبردار ہو جاتی ہیں اور حمد آور کو موقعہ پر پکڑ کر جان سے مار ڈالتی ہیں۔ بعض حیوانیال بھی اپنے ساتھیوں کو صرف سونگھ کر ہی پہچان لیتی ہیں۔ دیکھا گیا ہے کہ اگر یہ سونگھنے کے عضو کاٹ دیئے جائیں تو یہی حیوانیال ایک دوسرے پر غصے سے پل پڑتی ہیں۔ شاید کیرٹوں کی دنیا میں سونگھنے کے لحاظ سے چیمپئن بتا سکتا ہے۔ کون شخص اس بات کا اندازہ لگا سکتا ہے کہ پتنگا ایک خاص موسم میں اپنی مادہ کودوسیل سے زیادہ فاصلہ پر سے سونگھ کر پتہ لگا سکتا ہے۔ ہم اکثر خیال کرتے ہیں کہ سانپ کے ہاں ناک نہیں ہوتی۔ یہ بات غلط ہے۔ سانپ غیر معمولی طور پر قوت شامہ کا حامل ہے۔ اس کی زبان ہوا میں سے سونگھنے والے ذرات کو پکڑ کر اس کی مدد کرتی ہے۔ بعض قسموں کے سانپ مثلاً کالا امریکن ناگ وغیرہ صرف سونگھنے کی طاقت کے بل بوتے پر ہی اپنا شکار حاصل کرتے ہیں۔ بعض چوپایوں میں بھی یہ قوت بہت تیز ہوتی ہے۔ جنگلی میلوں

طائیس کے نزدیک دنیا کا بنیادی جوہر پانی ہے۔
یعنی اس کے نزدیک دنیا کی ہر چیز پانی سے بنی ہے اور
پانی ہی کی ایک تبدیل شدہ صورت ہے۔

انکزا امینز کے نزدیک دنیا کا بنیادی جوہر پانی
انہیں بلکہ ہوا ہے۔ اور انکزا امینڈ کے نزدیک دنیا کا بنیادی
جوہر نہ پانی ہے اور نہ ہوا بلکہ یہ ایک ایسا مہیولہ ہے جو
جب تک مہیولہ کی صورت میں رہے تو اس میں کسی خاص
شے (پانی یا ہوا یا آگ) کی تیز نہیں کی جاسکتی لیکن بالقوی
اس میں یہ تمام چیزیں پائی جاتی ہیں۔ چنانچہ جب یہ مہیولہ
اپنی حرکت کے نتیجہ میں تقسیم ہوتا ہے تو مختلف عناصر
اس سے جدا ہو کر مختلف اشیاء کو جنم دیتے ہیں۔
نہ صرف یہ بلکہ ہر چیز جب ختم ہوتی ہے تو اسی مہیولہ کا حصہ
بن جاتی ہے۔ البتہ ان فلسفیوں میں سے ہر ایک کے
نزدیک تغیر جس کے نتیجہ میں بنیادی جوہر مختلف اشکال اختیار
کرتا ہے کی نوعیت جدا گانہ ہے۔ طائیس کے نزدیک یہ
محض سیدھا سادہ تغیر ہے جس کے نتیجہ میں پانی ایک چیز
سے دوسری اور دوسری سے تیسری میں تبدیل ہوتا جاتا
ہے۔ انکزا امینڈ کے نزدیک تغیر کا مطلب تقسیم ہے۔ اس
کے نزدیک بنیادی مہیولہ گردش کے نتیجہ میں مختلف عناصر
میں تقسیم ہوتا ہے اور ان سے پھر آگے دوسری اشیاء
پیدا ہوتی ہیں۔ انکزا امینز کے نزدیک تغیر ہوا کے پھیلنے
اور سکڑنے کی صورت میں ظاہر ہوتا ہے۔

فیثاغورث اور اس کے مکتبہ فکر کے تعلق رکھنے
والے فلسفیوں میں بھی جوہر کا مسئلہ بنیادی مسئلہ کی حیثیت
رکھتا ہے لیکن ان میں اور طائیس میں ایک بنیادی فرق
ہے۔ انکزا امینڈ یعنی طائیس، انکزا امینڈ اور انکزا امینز

ہے۔ طائیس اور اس کے ساتھی جوہر کو ایک مادی چیز تسلیم
کرتے ہیں لیکن فیثاغورث اور اس کے ساتھی بنیادی جوہر
کو غیر مادی تسلیم کرتے ہیں۔ ان کے نزدیک وہ جوہر جس
دنیا بنتی اور قائم رہتی ہے وہ پانی یا ہوا کی طرح مادی نہیں
بلکہ وہ حساب کے نمبروں کی طرح غیر مادی ہے اور یہ بنیادی
جوہر ہے تو ازن، یکسانیت، ہم آہنگی، رابطہ باہمی جوہر
عالم کا نظام پرویا نظر آتا ہے۔ یا تو اس کو کہہ لیجئے کہ یہ دنیا کا
جوہر ہے حساب۔ حساب کے قوانین پر سارا نظام عالم قائم
ہے۔ عالم کے وجود کے قائم رکھنے والے وہ چند حسابی
اصول ہیں جنہوں نے اس کو ایک نظام میں پرویا ہوا ہے۔
ہر قلیطوس میں جوہر کا سلسلہ اہم نہیں رہتا بلکہ تغیر کا
مسئلہ زیادہ اہمیت اختیار کر لیتا ہے۔ اس قدر اہمیت
کہ اس کے نزدیک ہر چیز تغیر پذیر ہے بلکہ تغیر ہی دنیا
کی حقیقت ہے۔ اگرچہ وہ تسلیم کرتا ہے کہ آگ دنیا کا
بنیادی جوہر ہے لیکن وہ آگ کو بھی اسلئے بنیادی جوہر
کہتا ہے کہ اس کے نزدیک وہ تغیر کی بہترین مثال
بیش کوئی ہے۔ دراصل آگ اس کے نزدیک تغیر کا
Symbol ہے اسلئے یہ کہا جاسکتا ہے کہ اسکے نزدیک
تغیر (Change) ہی دنیا کی حقیقت اور ہی دنیا
کا بنیادی جوہر ہے۔

اس انتہائی صورت کا رد عمل ایلیا کے پارمینڈیز
(Parmenides) میں ہوتا ہے جو سرے سے
تغیر کا انکار کرتا ہے۔ اس کے نزدیک تغیر کس قسم
کا تغیر بھی۔ ناممکنات میں سے ہے۔ یہ کہ ایک چیز
سے برگزائے اور اقبال کے وقت کے فلسفے کی جڑیں ہرگز
کے فلسفہ میں بھی پائی جاتی ہیں۔

۲۲۵۱ ق م۔

۲۹۵ ق م میں آئینہ (Agregetum) میں

سلسلی میں پیدا ہوا۔ یہ ایک مشہور خاندان سے تعلق رکھتا تھا۔ اس کو اپنے علاقہ کی بادشاہت کی شہسوار

کی گئی۔ لیکن اس نے نامنظور کردی۔ آخر میں اس کو ملک بدر کر دیا گیا اور اسی بے وطنی کی حالت میں

یہ پیلوپونیز (Peloponese) میں ۲۲۵ ق م

میں فوت ہوا۔ یہ نہ صرف ایک فلسفی بلکہ شاعر، ڈاکٹر، ٹیچر، مقرر اور بہت بڑا سیاست دان بھی تھا۔

(۱۱) انیکزاکورس (Anaxagoras) ۵۰۰ ق م

۲۲۸ ق م۔ کلینا مینیا (Clazomenae)

میں پیدا ہوا اور ایتھنز میں آکر آباد ہو گیا لیکن تیس سال کے بعد اس پر دہریت کا الزام لگایا گیا اور

یہ ایتھنز کو چھوڑ کر لیمپساکس (Lampsacae)

چلا گیا اور وہیں فوت ہو گیا۔ یہ نہ صرف ایک مشہور

فلسفی بلکہ بہت بڑا حسابدان اور ماہر علم الافلاک بھی تھا۔

(۱۲) دیمیاقریطوس (Democritus)

۴۶۰ ق م تا ۳۷۰ ق م۔ ابدیرا (Abdera)

میں پیدا ہوا۔ اپنی زندگی میں بہت سے سفر کئے۔

اور حساب، طبیعیات، مابعد الطبیعیات، تاریخ

اور اخلاقیات پر کتب لکھیں۔

(۲)۔۔۔۔۔

ٹالیس (Thales) سے سفسٹائٹ تک

فلسفہ کے دور کو ہم قدرتی فلسفہ (Natural

Philosophy) کا دور کہہ سکتے ہیں کیونکہ اس

زمانہ کے فلسفہ کی یہ خصوصیت ہے کہ تحقیق کا زیادہ تر

خارجی عالم کی توجہ اور تشریح پر صرف ہوتا ہے۔ انسانی

کردار سے جو دلچسپی ہے وہ محض ایک ثانوی حیثیت رکھتی

ہے۔ چنانچہ ٹالیس اپنے فلسفہ کی ابتداء اس سوال سے

کرتا ہے کہ دنیا کس چیز سے بنی ہے؟ یا دنیا کا بنیادی جو

کیا ہے؟ دالیس نے جس زمانہ میں یہ سوال اٹھایا اس میں

عالم کی پیدائش اور نوعیت کے متعلق صرف توہمات پائے

جاتے تھے۔ وہ یورپ کا پہلا انسان تھا جس نے دنیا کے

بارہ میں سب سے پہلی بار انسان کے سامنے ایک مائٹھنیک

سوال رکھا اور اسی میں اس کی بڑائی مضمر ہے۔

ٹالیس نے جب یہ سوال اٹھایا تو اسکے ذہن

میں دو باتیں تھیں۔۔۔

۱۔ دنیا کس ایک چیز سے بنی ہے۔

۲۔ دنیا ترقی کے مدارج میں سے ہو کر بنی ہے۔

اس لحاظ سے اس سوال کے دو پہلو تھے۔۔۔

۱۔ دنیا کا جوہر (Substance) کیا ہے؟

۲۔ تغیر (Change) کی نوعیت کیا ہے؟

ان میں سے ہر ایک سوال اپنی ذات میں ایک

مستقل سوال ہے۔ یہ دونوں سوال دو ایسے مسائل سے

تعلق رکھتے ہیں یعنی جوہر اور تغیر یا وقت کے مسائل جن

سے آج تک فلسفی نبرد آزما ہوتے رہے ہیں۔ تاہم جوہر کا مسئلہ

ٹالیس اور اس کے دو ساتھیوں انکزامیڈز اور انکزامینز

کے لئے زیادہ اہم تھا۔ تغیر کے مسئلہ سے وہ واقف ضرور

تھے لیکن اس کی اہمیت کا احساس انہیں پورے طور پر نہیں تھا۔

۱۔ ارتقار کے متعلق غالباً یہ پہلا تصور تھا جو انسانی ذہن میں پیدا ہوا

کے نتیجے میں پیدا ہوتی ہیں لیکن پارمینڈیز اور اس کے ساتھی بھی درست تھے کیونکہ یہاں تک تغیر مطلق (*Absolute Change*) کا تعلق ہے اس کی کوئی حقیقت نہیں۔ کوئی چیز ایک ہیئت چھوڑ کر دوسری ہیئت اختیار نہیں کر سکتی کیونکہ یہ بات عدم وجود کو چاہتی ہے اور عدم وجود سے وجود دنیا نہیں آیا جاسکتا۔ تاہم دنیا میں اضافی تغیر (*Relative Change*) پایا جاتا ہے اور اسی تغیر کی وجہ سے دنیا میں مختلف اشیاء بھی پائی جاتی ہیں۔ کثرت اور اضافی تغیر کے قابل فلسفی یہ تھے۔ اپناڈقلیس (*Empedocles*)، انکزاگورس (*Anaxagoras*) اور دیموقریٹوس (*Democritus*) ان میں سے ہر ایک نے اپنے اپنے رنگ میں اضافی تغیر اور بنیادی جوہر کی تشریح کی ہے۔

اپناڈقلیس کے نزدیک دنیا میں چار بنیادی عناصر پائے جاتے ہیں جن کو وہ 'ہمہوہ' یا 'چڑھیں' کہتا ہے۔ یہ ہیں مٹی، پانی، ہوا اور آگ۔ دنیا میں مختلف چیزیں انہی چار عناصر کے امتزاج سے بنی ہیں۔ ہر چیز میں ہر عنصر اس کی خاص نسبت سے پایا جاتا ہے اور عالم کی اشیاء میں جو فرق ہے وہ ان مخصوص نسبتوں ہی سے پیدا ہوتا ہے جس میں یہ عناصر مختلف اشیاء میں پائے جاتے ہیں۔ اگر یہ بات تسلیم کر لی جائے تو پھر اشیاء میں جو باہمی اختلاف پایا جاتا ہے اس کی توجیہ کے لئے کسی تغیر مطلق کو ماننے کی ضرورت نہیں رہتی۔ اتنا مانا کافی ہے کہ جب یہ عناصر مختلف نسبتوں میں ملتے ہیں تو مختلف اشیاء پیدا ہوتی ہیں۔ یا یہ کہ جب عناصر کی باہمی نسبتیں گھٹتی

یا بڑھتی ہیں تو اشیاء میں ایک تبدیلی پیدا ہوتی ہے لیکن محض ایک اضافی تبدیلی۔ کیونکہ اس تبدیلی کے دوران کوئی عنصر بنیادی طور پر تبدیل نہیں ہوتا بلکہ عنصر تبدیل ہوتا ہی نہیں۔ صرف ان کی نسبتیں بدلتی ہیں۔ اس کی مثال ایسی ہے کہ جیسے ایک نسبت میں کچھ رنگ ملائے جائیں اور ایک رنگ حاصل کر لیا جائے اور پھر کسی دوسری نسبت میں رنگ ملائے جائیں اور ایک اور رنگ حاصل کر لیا جائے۔

انکزاگورس بھی پارمینڈیز کے ساتھ اس بات میں اتفاق کرتا ہے کہ تغیر مطلق ناممکن ہے تاہم دنیا میں تغیر اضافی ضرور پایا جاتا ہے۔ عناصر مختلف نسبتوں میں ایک دوسرے سے ملتے اور جدا ہوتے ہیں اور اس عمل کے نتیجے ہی میں دنیا میں مختلف اشیاء پیدا ہوتی اور ختم ہوتی ہیں لیکن انکزاگورس کے نزدیک یہ بنیادی عناصر چار نہیں ہیں بلکہ ان کی تعداد لامحدود ہے۔ اور ہر عنصر اپنی صفات میں دوسرے عناصر سے مختلف ہے۔ جتنی قسم کی اشیاء دنیا میں پائی جاتی ہیں اتنے ہی عناصر بھی ملتے ہیں۔ ایک شے دوسری شے میں تبدیل ہو جاتی ہے لیکن ایک عنصر دوسرے عنصر میں تبدیل نہیں ہو سکتا۔ نہ یہ پیدا ہو سکتا ہے نہ ختم۔

دیموقریٹوس کے نزدیک بھی دنیا میں لامحدود عناصر پائے جاتے ہیں جن میں کوئی تغیر و تبدل نہیں ہو سکتا۔ اور اشیاء میں جن کی نسبتوں کی تبدیلی ان اشیاء میں تغیر اضافی پیدا کرتی ہے لیکن اس کے نزدیک یہ عناصر اپنی صفات کے اعتبار سے ایک دوسرے سے مختلف نہیں بلکہ ایک ہی جیسے ہیں۔ یہ صرف اپنی کمیت کے اعتبار سے ایک دوسرے سے مختلف ہیں یعنی اپنے حجم، اپنی جسامت اور اپنی شکل و صورت

دوسری چیزیں تبدیل ہو جائے اس کے تصور کے لحاظ سے ناممکن ہے۔ وہ تسلیم کرتا ہے کہ ہمیں چیزیں تبدیل ہوتی نظر آتی ہیں لیکن وہ کہتا ہے کہ یہ نظر کا دھوکا ہے منطقی لحاظ سے اگر دیکھا جائے تو یہ ناممکن ہے کہ ایک چیز دوسری میں بدل جائے۔ کیونکہ قبل اس کے کہ وہ میں تبدیل ہو ضروری ہے کہ اولاً نہ رہے۔ اور جب اولاً نہیں رہے گا تو اس کا وجود بھی نہیں رہے گا۔ اور یہ ناممکن ہے کہ عدم وجود سے کوئی چیز وجود میں آجائے۔ پارمینڈیز اور اس کے ساتھی زینو کے نزدیک تغیر اور حرکت ہم معنی الفاظ ہیں لہذا اس کے نزدیک نہ صرف یہ کہ تغیر ممکن نہیں بلکہ حرکت بھی ممکن نہیں تغیر کی طرح حرکت بھی نظر کا دھوکا ہے حقیقت میں صرف ایک وسیع و عریض غیر متحرک اور غیر متبدل مواد پایا جاتا ہے جس کی نہ کوئی انتہا ہے اور نہ ابتداء جو اس کے ادراک اس کو سمجھنے سے عاری ہیں۔ ذہن اور عقل ہی کے ذریعہ سے اس کو سمجھا جاسکتا ہے۔ اس لحاظ پارمینڈیز یورپ کا پہلا عقلیت پسند (Rationalist) ہے۔

یونانیوں کے لئے یہ تصور مشکل تھا کہ عدم سے کوئی چیز پیدا ہو سکتی ہے۔ چنانچہ وہ کہتے تھے:-

Nil ex nihilo

یعنی *from nothing*

nothing comes

(عدم سے صرف عدم ہی پیدا ہو سکتا ہے)

یہ مائیسس تغیر کا قائل نہیں لیکن حرکت کا قائل ہے۔ وہ خلا کا بھی قائل ہے لیکن زینو اور پارمینڈیز نہ حرکت کے قائل ہیں نہ خلا کے۔

بعض کے نزدیک وہ مادہ پرست بھی ہے۔ تاہم اس کو مادہ پرست کہنا اسلئے غلط ہو گا کہ اس کے ذہن میں مادیت اور غیر مادیت کے فرق کی تمیز ابھی پیدا نہیں ہوئی تھی۔

طالیس اور اس کے ساتھی وحدی فلسفی تھے کیونکہ ان میں سے ہر ایک کے نزدیک دنیا کا جوہر ایک ہی تھا۔ تاہم وہ کثرتیت کے بھی قائل تھے۔ کیونکہ وہ تسلیم کرتے تھے کہ عالم میں مختلف اشیاء حقیقتاً پائی جاتی ہیں اگرچہ ان کا اصل الاصل ایک ہی ہے۔ اور یہ وحدت و کثرت ساتھ ساتھ اس لئے چلتی ہیں کہ دنیا میں تغیر کی بھی ایک حقیقت ہے۔ تغیر جو وحدت سے کثرت پیدا کر دیتا ہے۔ پارمینڈیز نے ثابت کیا کہ تغیر ناممکن ہے لہذا وحدت سے کثرت پیدا نہیں ہو سکتی۔ لہذا دنیا میں صرف ایک ہی چیز ہے۔ بعد کے آنے والے فلسفیوں کے لئے اس صورت حال نے عجیب مشکل پیدا کر دی۔ ان کے لئے زینو اور پارمینڈیز کے قائل کہہ ہوتے ہوئے تغیر کی عدم حقیقت سے انکار کرنا بھی مشکل تھا اور دوسری طرف اس بات کو تسلیم کرنا بھی مشکل تھا کہ انواع و اقسام کی اشیاء جو ہمیں نظر آتی ہیں ان کی کوئی حقیقت نہیں اور جو کچھ علم ہم جو اس کے ذریعہ حاصل کرتے ہیں وہ محض دھوکا ہے۔ اس مشکل کو حل کرنے کیلئے انہوں نے ایک درمیانی راہ اختیار کی۔ انہوں نے کہا کہ مائیسزینز (Milesians) بھی یہ بات کہنے میں درست تھے کہ دنیا میں مختلف اشیاء پائی جاتی ہیں اور تغیر و تبدل

لئے وحدت یا *Monism* کے نزدیک حقیقت صرف ایک ہے اور *Pluralists* کا کثرتیت کے قائل لوگوں کے نزدیک حقیقت ایک سے زائد ہوتی ہے۔

۴۔ زیادہ تر یہ فلسفہ وحدی (Monistic)

ہے۔ یہ صرف ایک ہی اصول پر تمام عالم کی
توجہ مرکوز کرتا ہے۔ لیکن یہ کثرتیت —

(Pluralism) کا بھی حامل ہے۔

کیونکہ سوائے پارمینڈیز اور اس کے بعض
ساتھیوں کے باقی تمام فلسفی ایک سے زیادہ
اشیاء کی حقیقت کے قائل ہیں۔ اگرچہ وہ
اشیاء کی حقیقت کی توجہ بنیادی طور پر
ایک ہی اصول کے مطابق کرتے ہیں۔

۵۔ پانچویں خصوصیت اس فلسفہ کی یہ ہے کہ اگرچہ

یہ زیادہ تر دو مسائل سے متعلق ہے یعنی جوہر
(Substance) اور تغیر (Change)

کا مسئلہ تاہم دیگر مسائل اور عناوین پر بھی

اس میں بحثیں ملتی ہیں مثلاً تجربیت (Empiricism)

اور عقلیت (Rationalism) کے درمیان

جو جنگ جاری ہے اس کے اثرات ہمیں

پارمینڈیز اور اپناڈقلیس وغیرہ میں ملتے

ہیں۔ فیتا غورت اور زینو غور نیز میں خاص طور

پر مذہبی مسائل اور فیتا غورت، ہرقلیطوس

اور دیمائقریطوس میں خاص طور پر اخلاقی

موضوعات پر بحثیں ملتی ہیں۔ فیتا غورت تنازع

ارواح اور نادیت ارواح کا خاص طور سے

اور بڑی شدت سے قائل ہے۔ غالباً فلسفہ میں

ہمیں پہلی بار تنازع کا ذکر فیتا غورت ہی میں ملتا

ہے۔ اخلاقی عقلیت کا دیمائقریطوس خاص طور

قائل ہے۔ ظاہر ہے اس ارتقاء کا نظریہ مبہم رنگ

میں ملتا ہے اور اس سے زیادہ واضح طور پر

خصوصاً انکزامینڈر اور انکزامینیز میں پایا جاتا

ہے۔ ویسے سوائے پارمینڈیز اور اس کے ساتھیوں

کے کبھی فلسفی ارتقاء کے قائل ہیں۔ زینو (Zeno)

میں فلسفہ کے منطقیانہ پہلو زیادہ نمایاں ہیں اور

اپناڈقلیس، ہرقلیطوس وغیرہ نے نفسیات

کے موضوعات کو بھی چھیڑا ہے۔ ادراک

کے متعلق اپناڈقلیس کا نظریہ خاص اہمیت رکھتا

ہے۔ پیدائش عالم کی تفصیلات پر تقریباً ہر

فلسفی نے اپنے رنگ میں بحث کی ہے۔

غرض فلسفہ یونان کا یہ دور اس لحاظ سے بہت

اہم ہے کہ فلسفہ کے بہت سے موضوعات پر اس دور

میں کچھ نہ کچھ مواد ملتا ہے اور بہت کم ایسا مواد ہے

جو فلسفیانہ نقطہ نظر سے بے معنی ہے +

خالد کو ضرورت ہے

آپ کے دینی، علمی، تربیتی مضامین

اور بے لاگ تعمیری مشوروں کی! —

(احسان)

کے اعتبار سے یعنی کوئی گولی ہے، کوئی مخروطی، کوئی تلوں کوئی بڑے کوئی چھوٹے وغیرہ وغیرہ۔ انکڑا مینڈر کے نزدیک عناصر کو محدود اجزاء میں تقسیم کیا جاسکتا ہے۔ لیکن دیا قریطوں کے نزدیک عناصر کو اس طرح اجزاء میں تقسیم نہیں کیا جاسکتا۔

ہم نے دیکھا کہ طائیس سے ہر قلیطوں تک تمام کے تمام فلسفی اس بات کے قائل تھے کہ اشیاء میں جو تغیر و تبدل پیدا ہوتا ہے وہ کسی بیرونی قوت کامیوں منت نہیں بلکہ ہر شے میں بذات خود تبدل ہونے اور تغیر پذیر ہونے کی قوت موجود ہے ہر قلیطوں کے نزدیک تو یہی ایک قوت ہے جس کی حقیقت ہے اشیاء تو محض ضمنی حیثیت رکھتی ہیں (دیا قریطوں اگرچہ اس بات کا قائل ہے کہ تغیر محض ناممکن ہے لیکن اس کے نزدیک وہ قوت جس کے نتیجہ میں تغیر اضافی پیدا ہوتا

ہے وہ عناصر میں بذات خود موجود ہے۔ یعنی یہ عناصر متحرک ہیں۔ اور حرکت میں ہونے کے نتیجہ ہی میں وہ ایک دوسرے کے ساتھ اکٹھے ہوتے اور ایک دوسرے سے جدا ہوتے ہیں لیکن اپنا قلیس (Empedocles) اور انکڑا گورس کے نزدیک اشیاء میں بذات خود کوئی ایسی قوت موجود نہیں جو اشیاء میں تغیر پیدا کر سکے۔ ہر دو کے نزدیک وہ قوت جو اشیاء میں اضافی تغیر پیدا کرتی ہے کوئی بیرونی محرک ہے۔

لہ دیا قریطوں خلاف کا قائل ہے جس میں ایٹمز حرکت کرتے ہیں۔ زیادہ ہے کہ پارمینڈیز اور انکڑا گورس خلاف کے قائل نہیں۔

اپنا قلیس کے نزدیک حرکات دو طرح کے ہیں۔ ایک مثبت، محرک جس کو وہ حجت کہتا ہے اور جو عناصر کو ایک دوسرے کے ساتھ ملاتا ہے اور دوسرا منفی محرک جس کو وہ نفرت کہتا ہے۔ اور جو عناصر کو ایک دوسرے سے علیحدہ کرتا ہے۔ انکڑا مینڈر کے نزدیک بیرونی محرک ایک ہی ہے یعنی ذہن یا *mind*۔ یہی عناصر کو جدا کرتا اور یہی ان میں ربط قائم کرتا ہے۔

یہ مناسب ہوگا کہ اس مضمون کو ختم کرنے سے پہلے اس دور کے فلسفہ کی جو بعض نمایاں خصوصیات ہیں ان کا جائزہ بھی لے لیا جائے۔

۱۔ اول یہ کہ اس دور کا فلسفہ زیادہ تر عالم کی حقیقت اور اس سے متعلقہ امور سے تعلق رکھتا ہے۔ انسان سے تعلق رکھنے والے مسائل محض ضمنی طور پر زیر بحث آتے ہیں۔

۲۔ دوسرے یہ کہ سوائے دو فلسفیوں یعنی اپنا قلیس اور انکڑا مینڈر کے باقی ہر فلسفی کے نزدیک عالم، یا قدرت، یا نیچر جو بھی آپ کہیں اپنی ذات میں زندہ ہیں اور کسی بیرونی قوت کے محتاج نہیں۔

۳۔ تیسرے یہ کہ یہ فلسفہ زیادہ تر وجودیاتی (ontological) ہے یعنی اس کا تعلق اس سوال سے ہے کہ اشیاء کا اصل یا جوہر (Essence) کیا ہے۔ یہ اصل کا مسئلہ ارسطو میں ایک نمایاں حیثیت کا حامل ہے۔

کی ایک قسم اتنے حساس ناک رکھتی ہے کہ ہوا کے اندر
خفیف سی بھیر پڑے کی بُو پا کر وہ بھیروں کے ریورڈ کی
طرح سرپٹ دوڑ پڑتے ہیں۔ ہرن بھی اپنی قوتِ شامہ
کے طفیل شکاریوں سے اپنی جان بچاتے ہیں۔ ہرن ہو
یا بارہ سنگا اگر ہوا کا رخ اس کی طرف ہو تو شکاری کیلئے
اُسے شکار کرنا ممکن ہو جاتا ہے کیونکہ وہ شکاری کو
دور سے ہی سونگھ کر اپنے بچاؤ کا بندوبست کر لیتے ہیں۔
کچھ بھی بہت حساس ناک رکھتے ہیں۔ الاسکا کے بھوسے
کچھ جو سب سے زیادہ گوشت خور ہوتے ہیں اتنی تیز قوتِ
شامہ رکھتے ہیں کہ انسان کی خفیف سی بُو بھی جو راستے
سے گزرنے کے بعد ہوا میں موجود رہتی ہے پا کر وہ پوری
رفتار سے اس کا تعاقب شروع کر دیتے ہیں۔

پھر اس عظیم الجثہ جانور کو لیجے جس کی ناک لمبائی
میں کافی بڑی ہوتی ہے۔ میری مراد ہاتھتی سے ہے۔
جس کی سونڈ اُس کی ناک ہے اور اس کے ایک سرے
پر نتھتے ہوتے ہیں۔ جب ایک جھکی ہاتھتی اپنی سونڈ
اوپر اٹھا کر ہوا میں آہستہ آہستہ ادھر ادھر گھماتا ہے
تو وہ ہوا میں خطرے کی بُو کو محسوس کر رہا ہوتا ہے۔
پس شکاری صرف اُسی صورت میں اُن تک پہنچ سکتا ہے
جبکہ ہوا کا رخ ہاتھیوں کی طرف سے شکاری کی جانب
ہو لیکن اگر ہوا کا رخ اُلٹ ہو یعنی ہاتھیوں کی جانب
ہو تو وہ کئی میل کے فاصلے سے ہی آدمی کی بُو سونگھ
لیتے ہیں۔

اب ایک ایسے جانور کی ناک کا حال سنئے جس
کے کام سے سب واقف ہیں۔ یعنی شکاری کتے۔ یہ کتے

لاپتہ لوگوں کا کھوج لگالیتے ہیں۔ خاص طور پر مفروز
مجرموں کا کھوج لگانے میں تو یہ بہت ماہر ہوتے ہیں۔
اگر کسی ایسے مفروز مجرم کا جونا یا کپڑے ایسے گتے کو
سونگھنے کے لئے دیئے جائیں یا اس کے پاؤں کے نشانات
ایسے گتے کو دکھا دیئے جائیں تو وہ اسی کو سونگھ کر اُس کا
تعاقب شروع کر دیتا ہے خواہ پاؤں کے نشانات کلیتہً
مٹ گئے ہوں یا مفروز باروں کو پھلانگتا ہو اور ختوں
پر چڑھتا ہو یا مولیشیوں کے گلے میں سے گزرتا ہو یا
جائے۔ پھر اگر وہ دوسرے آدمی کے پاؤں کے نشانات
پر چلتا ہو یا جائے یا اپنے پاؤں کے نشانات کو
مٹاتا چلا جائے تو بھی کچھ فرق نہیں پڑتا اور ایسے سب
بھی اس جانور کو دھوکا نہیں دے سکتے۔ ایسے شکاری
کتوں کو انگریزی میں بلڈ ہانڈز (Blood Hounds)
کہتے ہیں۔ اور چونکہ قدرت کی طرف سے اس جانور کو عجیب اور
حیران کن طور پر لحیپ قوتِ شامہ عطا ہوئی ہے اسلئے
بہتر معلوم ہوتا ہے کہ اس جانور کے متعلق بعض غلط باتیں
جو مشہور ہو گئی ہیں ان کی وضاحت کر دی جائے۔ سب
سے پہلے یہ بات ہو کہ اس کے نام سے بھی ظاہر ہوتی
ہے کہ یہ جانور انسانی خون کا پیاسا ہے بالکل بے بنیاد
ہے۔ وہ لوگوں کا کھوج اس لئے لگاتا ہے کہ وہ ان
کو پسند کرتا ہے اور یہی وجہ ہے کہ وہ ان کا
کھوج لگا کر خوشی محسوس کرتا ہے۔ سوائے اس کے
کہ ایسے کتوں کو خاص طور پر پیدا یا جائے وہ انسان
پر حملہ نہیں کرتے بلکہ وہ تو اس کے قریب آکر ہاتھ کو
چاٹنا شروع کر دیتے ہیں۔ ایک اور غلط فہمی ان کتوں

سائنسی آلات سے کیا جا چکا تھا اور اسی طرح چند ایسے سو رانوں کا پتہ لگایا جن کو گیس میٹر بھی معلوم نہ کر سکے تھے۔

شکاری کتوں کی قوتِ شامہ کے متعلق معلومات حاصل کرنے کے بعد شاید ہمارے دل میں یہ خیال پیدا ہو کہ انسانی ناک افادیت کے لحاظ سے بہت کم درجہ کی ہے۔ مگر ہمیں مایوس نہیں ہونا چاہیے کیونکہ یہ خوبی صرف انسانی ناک میں ہے کہ وہ کم و بیش دس ہزار مختلف قسم کی بو میں تمیز کر سکتی ہے۔ بہت سے پیشہ ور پر فیومرسات ہزار مختلف قسم کی بو میں عملی طور پر تمیز کر لیتے ہیں۔ قوتِ حافظہ اور قوتِ شامہ میں گہرا تعلق ہوتا ہے۔ درحقیقت ایک قسم کی بو بعض دفعہ چھوٹے بسرے واقعات کی یاد تازہ کر دیتی ہے پس سو گھنا ایک ایسا غیر معمولی اور پیچیدہ عمل ہے جس میں ناک اور دماغ دونوں کام کرتے ہیں۔ انسانی ناک کے متعلق آر تھرڈی کمپنی کے ڈاکٹر آر ایچ میزاور اس کے ساتھیوں کی تحقیق یہ ہے کہ ہمارے ہر تھکنے میں ایک ہڈی (Glomeruli) ہوتی ہے جو کہ انگوٹھے کے آخری حصے کے برابر بڑی ہوتی ہے۔ یہ ہڈی ۱۰۰ چھوٹے چھوٹے چھوٹے "ٹیلیفون ایکسیجنوں" سے مل کر بنی ہے جنہیں گلومرولی (Glomeruli) کہتے ہیں۔ اور جن میں سے ہر ایک ۲۴ موٹی موٹی اقسام کی بوؤں کے مجموعے کے متعلق اطلاعات دماغ کو ہم پہنچاتی ہے۔ اسی طرح مختلف قسم کے ان ۲۴ گروپوں سے ایک کروڑ ساٹھ لاکھ قسم کی بو کو سونگھا جاسکتا

کے متعلق یہ ہے کہ وہ کھوج لگاتے وقت ہمیشہ اپنی ناک زمین سے قریب تر رکھتے ہیں۔ چونکہ انسان کی بو صرف پاؤں کے نشانات میں ہی نہیں ہوتی بلکہ اس کے اوپر ہوا میں موجود رہتی ہے اس لئے یہ ناک کو اوپر اٹھا کر ہی تعاقب کرتے ہیں۔ پھر ایک بات یہ بھی مشہور ہے کہ اگر انسان پانی میں سے گزر جائے تو یہ کہتے تعاقب کرتے وقت پریشان ہو جاتے ہیں۔ حالانکہ چونکہ انسانی بویانی کی سطح کے اوپر ہوا میں اسی طرح موجود ہوتی ہے جس طرح خشت کی میں زمین سے اوپر اس لئے کتوں کو تعاقب میں کوئی دشواری پیش نہیں آتی بلکہ وہ پانی میں تیر کر تعاقب جاری رکھتے ہیں۔ ان شکاری کتوں کی ناک اتنی عجیب و غریب ہے کہ اگر موسم خوشگوار ہو تو یہ دو چار دن کے بعد بھی مفرد کا تعاقب کر سکتے ہیں اور ایک سو میل تک تعاقب جاری رکھ سکتے ہیں۔ ایک دفعہ ایک ایسے ہی گتے نے کھویوں کی ۱۳۸ میل تک رہنمائی کر کے مفرد کو پکڑا دیا۔ ایک اور گتے نے ۶۰۰ مجرموں کا کھوج لگا کر انہیں جیل پہنچایا۔ ان کتوں کی قوتِ شامہ کی افادیت کا اندازہ اس بات سے بھی لگایا جاسکتا ہے کہ صرف یہی ایسا جانور ہے جس کی قوتِ شامہ سے مجرموں کی شناخت کو عدالتیں بھی تسلیم کرتی ہیں۔ ایک اور خوبی ان کتوں میں یہ ہے کہ ان کی ناک زمین دوڑ گیس کی لہروں میں سو ران کا کھوج لگانے میں میٹر سے بھی زیادہ قابل اعتماد پائی گئی ہے۔ ایک جگہ ایک دفعہ ایسے ہی کتوں نے تین میل لمبی پائپ لائن کا معائنہ کیا جس کا معائنہ پہلے

اپنی روزمرہ کی ضروریات

مثلاً آٹا - دالیں - چینی اور کشمیر بناسنی گھی -
ڈالڈا اور اول درجہ - صابن - مصالحمجات - بادام
کھجوریں - سویاں کراچی - خشک میوہ جات -
عمدہ قسم کا چاول - نیز ہر قسم کا سامان کراچی
خریدنے سے لئے !

چوہدری جمال سٹور غلہ منڈی ربوہ

کو یاد رکھیں

ہے - دوسرے لفظوں میں اس نئی تھیوری کے مطابق
انسانی ناک ایک کروڑ ساٹھ لاکھ قسم کی بون میں تیز
کر سکتی ہے -

پس آپ نے دیکھ لیا کہ انسانی ناک بھی
عجیب و غریب خوبیوں کی حامل ہے - ایک تندرست
ناک انسان کے لئے بے شمار خوشیوں کی باعث ہے
اس لئے کہ دنیا میں ہزاروں قسم کی خوشبوئیں ہیں جن
سے ہم لطف اندوز ہوتے ہیں - مثلاً گلاب کے
بھول کی بھک جو صبح کے وقت ہم سونگھتے ہیں ،
ہانی کے پیالے کی کیٹیں ، بھٹنے ہوئے مرغ کی خوشبو
وغیرہ وغیرہ - غرضیکہ تندرست ناک اور کامل صحت کی
ساتھ اس دنیا میں جینے کا مزہ اکتا فرحت انگیز ہے +
(ترجمہ)

کیا اپنے اپنے

بچوں کے نام

رسالہ تشیخ الاذہان جاری کر دیا ہوا ہے ؟ -
اگر نہیں تو آج ہی مینجر کے نام خط لکھ کر رسالہ
جاری کروالیں - سال بھر کے بچوں کی پیشگی
قیمت صرف ۵ روپے ہے -

(مینجر ماہنامہ تشیخ الاذہان ربوہ)

اس کی

اعلیٰ شخصیت اور اعلیٰ ذوق

اعلیٰ لباس کا متقاضی ہے

اپنے دیدہ زیب ملبوسات خریدنے کیلئے ہمیشہ

شاہد کلاکھار سٹور غلہ منڈی ربوہ

پر تشریف لائیے

مجلس خدام ام الامجدیہ کے صفحات

Digitized By Khilafat Library Rabwah

مجلس خدام ام الامجدیہ مالیر کی شاندار مساعی

صدر مجلس کا اظہار خوشنودی

۲۱ مئی ۱۹۶۲ء کو مجلس خدام ام الامجدیہ مالیر کا قیام عمل میں آیا۔ اس کے ٹھیک ایک ماہ بعد مورخہ ۲۱ جون ۱۹۶۲ء کو محترم جناب صاحبزادہ مرزا رفیع احمد صاحب صدر مجلس خدام ام الامجدیہ مرکزیہ نے اس مجلس کے اجلاس میں شرکت فرمائی۔ اس موقع پر اتفاق حسین صاحب قائد مجلس مالیر نے کارگزاری کی جو رپورٹ پڑھ کر سنائی اس کا بہت مختصر خلاصہ درج ذیل ہے۔ یہ اس نئی مجلس کے قیام کے بعد پہلے ہینے کی رپورٹ ہے۔

تمام مجلس عاملہ کی تشکیل کی گئی اور مرکز سے منظور حاصل کرنے کے بعد کام شروع کر دیا گیا۔ چونکہ خدام کی رہائش بہت دور دور ہے اس لئے رابطہ قائم کرنا مشکل ہوتا ہے تاہم کل ۵۴ خدام کو چھ احزاب میں تقسیم کیا گیا ہے۔ اپنے فرائض کو خوش اسلوبی سے سرانجام دینے کے لئے اس مجلس نے ایک مختصر سادہ فتر قائم کیا ہے جہاں عہدیداران مجلس اگر کام کرتے ہیں۔ دفتر میں ریکارڈ رکھا جاتا ہے۔ نیز خدام کے لئے سلسلہ کی مطبوعات کے علاوہ انفضل، تشہید، خالد اور الفرقان ہبیا کر سکی کوشش

کی جاتی ہے۔ مرکز سے آمدہ خطوط کے جواب کے علاوہ ۲۰ متفرق خطوط لکھے گئے۔ مردم شماری کے سلسلہ میں خدام نے بہت کام کیا۔ ۲۰ میل کے علاقہ میں پھیلے ہوئے گھروں میں پہنچ کر خدام نے سارا کام بسرعت مکمل کیا۔ اس ماہ ۲۰ ایسے خدام سے تعارف حاصل کیا گیا جن کا اس سے قبل مجلس سے کوئی رابطہ نہ تھا۔ سب خدام کے کوائف حاصل کر کے تجنید کے رجسٹر میں درج کئے گئے۔ نماز کے لئے دو مراکز قائم کئے گئے جہاں باقاعدگی سے درس ہوتا ہے۔ خدام میں خدمت دین کا شوق پایا جاتا ہے۔ خدام کو ذاتی اصلاح کرنے کی طرف توجہ دلائی جاتی ہے۔ اس حلقہ کے ایک خادم کو ایک ماہ قبل اس کے والدین نے بعض کمزوریوں کی وجہ سے ناقابل اصلاح سمجھ کر سزا کے طور پر گھر سے نکال دیا تھا۔ اس طریق کو نادرست خیال کرتے ہوئے مجلس نے اسے اپنی نگرانی میں لے لیا اور قریباً ایک ماہ سے اس کے قیام و طعام کا بندوبست کیا ہوا ہے اللہ تعالیٰ کے فضل سے اس خادم نے نمازیں ادا کوئی

م شروع کر دی ہیں اور روبرو اصلاح ہے۔ ۷ مختلف کتب تقسیم کی گئیں۔ مجلس میں ایک دارالمطالعہ عطیہ جات کی بنیاد پر قائم کیا جا رہا ہے۔ اس وقت تک کل ۸۶ کتب اور ۵۲ پرانے رسالے حاصل کئے گئے ہیں۔ اطفال کی تنظیم کرنے کے بعد ان میں عہد نامہ لکھ کر تقسیم کیا گیا تا وہ اسے زبانی یاد کر لیں۔ ایک بچے کو حفظ قرآن مجید کے لئے تیار کیا جا رہا ہے۔ خدمتِ خلق کے سلسلہ میں چار گھروں میں باہمی بھگت کے کوڈور کوڑا کے صلح کرائی گئی۔ ایک خادم نے اپنے خاندان کے بعض افراد میں بڑی حکمت سے صلح کرائی۔ خدام نے ۱۲ روپے بطور امداد غرباء میں تقسیم کئے۔ ۲ خدام نے ۸ ضرورت مند افراد کو ۱۶۵ روپے بطور قرضہ سند دیئے۔ ایک ذہنی طور پر معذور دوست کی رہائش و کھانے کا انتظام کیا گیا۔ ایک خادم ایک غریب غیر از عمت مستحق طالب علم کو ۵۱ روپے ماہوار تعلیمی وظیفہ دے رہا ہے۔ بے روزگار افراد کا سرٹیکل کر کے مرکز میں بھجوائی گئی۔ ان کی ملازمت کے لئے کوشش کی جا رہی ہے۔ مجلس کے ۱۰۰ فیصد خدام نے پواچندہ ادا کر دیا ہے۔ ۱۴ اطفال میں سے بھی ۱۳ نے چندہ ادا کر دیا ہے۔

یہ رپورٹ سننے کے بعد محترم صدر صاحب مجلس مرکزی نے اس پر جو تبصرہ فرمایا وہ افادہ عام کی غرض سے درج کیا جاتا ہے تا دیگر خدام بھی اس سے یکساں طور پر فائدہ اٹھائیں۔ محترم صدر صاحب نے فرمایا:-

”مجلس خدام الاحمدیہ ملیر کی جو رپورٹ اس وقت

یہاں پیش کی گئی ہے اللہ تعالیٰ کے فضل سے بہت خوشی کی ہے اور مجھے یہ باتیں معلوم کر کے اور یسٹن کہ بہت خوشی ہوئی اس لئے نہیں کہ وہ کام کوئی بہت بڑا ہے یا اگر مادی نقطہ نظر سے دیکھا جائے تو کوئی انسان جو ظاہر میں ہو وہ اس کے متعلق یہ فیصلہ کر سکے کہ اس کام کے نتیجہ میں کوئی بہت بڑا اثر اور کوئی انقلاب پیدا ہو سکتا ہے لیکن اگر انسان کو روحانی آنکھ دی جائے اور وہ اس کام کے پیچھے جو جذبہ ہے اس جذبہ کو دیکھ سکے تو اس کے دل میں یہ یقین پیدا ہو جاتا ہے کہ یہ خدا کے مامور کی جماعت ہے جس کے دل میں دین کی ہمدردی پائی جاتی ہے۔ اور ان سب کاموں کے پیچھے یہ جذبہ کام کرتا ہو نظر آتا ہے کہ خدا تعالیٰ کے فضل سے اسلام کو غلبہ حاصل ہوا اور خدا کا مقصد دنیا میں پورا ہوا اور اسی کی حکومت دنیا میں قائم ہو جس قوم کے اندر یہ جذبہ پیدا ہو جاتا ہے اللہ تعالیٰ اسے نتائج نہیں کیا کرتا تو مجھے اس رپورٹ کو سن کر بہت خوشی ہوئی ہے۔ کئی لحاظ سے یہ رپورٹ ایسی ہے کہ ہماری جو بڑی بڑی مجالس ہیں ان کے لئے بھی یہ قابل تقلید ہو سکتی ہے۔ سب سے بڑی خوشی مجھے اس رپورٹ سننے سے اس وجہ سے ہوئی ہے کہ معلوم یہ ہوتا ہے کہ ان کو جو پروگرام اور لائحہ عمل مرکز کی طرف سے دیا جاتا ہے اس پر وہ اندھا دھند عمل نہیں کرتے بلکہ سوچتے ہیں کہ اپنے ماحول کے مطابق اس کو کس طرح ڈھالا جائے اور یہ ایک اچھی قیادت کی علامت ہے اور یہ اس بات کی علامت ہے کہ یہاں کی عاملہ صحیح رنگ میں کام کر رہی کوشش کرتی ہے۔ کام تھوڑا ہے اس میں کوئی شبہ

نہیں۔ اور افراد بھی تھوڑے ہیں۔ لیکن جس جذبہ کے تحت یہ کام کیا گیا ہے وہ جذبہ انتشار اللہ ان کے کام کو صاف نہیں ہونے دے گا بلکہ اللہ تعالیٰ اس کو قبول فرمائے گا اور بیج کے طور پر اس کو بڑھائے گا اور ہمارے دیکھتے دیکھتے یہ ایک بہت بڑے پھل دار درخت کی شکل اختیار کر لے گا۔ یہ پھلے گا اور پھولے گا اور دنیا کے لئے برکت کا ذریعہ ثابت ہوگا۔ اور بہت سارے لوگ اس درخت کے نیچے آرام کریں گے، اس کے پھل سے غذا حاصل کریں گے۔ یہ یقینی بات ہے۔

ضرورت اس بات کی ہے کہ ہمارے نوجوان خلاص

ہیں، ایمان میں اور یقین میں ترقی کرتے چلے جائیں اور حضرت مسیح موعود علیہ السلام نے جو تعلیم ان کے سامنے پیش کی تھی اس تعلیم کے مطابق اپنی زندگیوں کو ڈھالیں اور سنوارنے کی کوشش کرتے جائیں۔

اس کے بعد محترم صدر صاحب نے فرمایا تھا کہ رپورٹ خاص وقت اور خاص Period کی ہونی چاہیئے۔ کام کے تسلسل کو قائم رکھنا چاہیئے۔ جو بھی قائد آئے وہ پہلے قائد کے کام کو جاری رکھے اور اس کو بڑھانے کی کوشش کرے۔

جلسہ خدام الاحمدیہ ضلع لاہور کی کارگزاری

جون ۱۹۶۴ء کے آخری عشرہ میں ضلع کی تین مجالس میں شعبہ اصلاح و ارشاد کے تحت پبلک جلسوں کا انتظام کیا گیا۔ موضع کھری میر تحصیل قصور میں ۶/۷ کو جلسہ منعقد کیا گیا۔ اس جلسہ میں منور احمد صاحب جاوید نائب قائد ضلع لاہور اور نصر اللہ خان صاحب متعلم جامعہ احمدیہ نے تقاریز کیں۔ اگلے روز موضع دھوب سڑکی تحصیل چوئیاں میں جلسہ ہوا۔ اس میں صفی الرحمن صاحب متعلم جامعہ احمدیہ، عبدالغفار صاحب متعلم جامعہ احمدیہ اور منور احمد صاحب جاوید نے تقاریز کیں۔ اجلاس کے بعد غیر از جماعت احباب

کے سوالات کے جوابات بھی دیئے گئے۔ یہ جلسہ بہت کامیاب رہا۔ اس سے اگلے روز مورخہ ۱۹/۶ کو موضع کوٹ محمد امیر تحصیل چوئیاں میں جلسہ ہوا۔ اس اجلاس میں صفی الرحمن صاحب، عبدالغفار صاحب اور منور احمد صاحب جاوید نائب قائد ضلع نے تقاریز کیں۔ ان تینوں اجلاسوں میں حاضری اللہ تعالیٰ کے فضل سے تسلی بخش رہی۔ احمدی احباب اور ستورات کے علاوہ بہت سے دیگر احباب نے بھی شرکت کی۔ اللہ تعالیٰ ان مساعی کو قبول فرمائے اور برکت دے۔ آمین۔

خدام الاحمدیہ لائل پور جذبہ خدمتِ خلق

Digitized By Khilafat Library Rabwah

مکرم معتمد صاحب مجلس خدام الاحمدیہ لائل پور نے اطلاع دی ہے کہ سلسلہ عالیہ احمدیہ کے ایک مرتبی صاحب کی اہلیہ صاحبہ بغرض علاج یہاں کے ایک ہسپتال میں داخل ہوئیں۔ مجلس کے خدام نے اس موقع پر مرتبی صاحب کے ساتھ ہر ممکن تعاون کیا۔ مؤرخہ ۲۶/۹ کو رات ساڑھے گیارہ بجے اچانک کمزوری بڑھ جانے پر ہسپتال والوں نے خون کا مطالبہ کیا۔ چنانچہ فوری طور پر انیس خدام کو ہسپتال بھیجا گیا۔ رات اڑھائی بجے تک خدام نے خون ٹیسٹ کروایا۔ صرف دو خدام کا خون مریضہ کے گروپ کے مطابق نکلا چنانچہ ان خدام نے دو بوتل خون دیا۔

اگلے روز صبح پھر آپریشن سے قبل خون کا مطالبہ کیا گیا۔ اس وقت گیارہ خدام ہسپتال گئے۔ ان میں سے بھی دو خدام کا خون درست تھا چنانچہ ان دو خدام نے دو بوتل خون بطور عطیہ مریضہ کے لئے دیا۔ فوری طور پر خون مل جانے سے بقیہ تعالیٰ آپریشن کامیاب رہا۔ پہلی مرتبہ جب رات کو اتنی جلدی ۹ خدام خون دینے کے لئے ہسپتال پہنچ گئے تو ہسپتال کے عملہ نے حیرانی سے مولوی صاحب موصوف سے پوچھا کہ آپ اتنی جلدی ربوہ سے ان آدمیوں کو کس طرح لے آئے ہیں؟ جب

انہیں بتایا گیا کہ اللہ تعالیٰ کے فضل سے لائل پور میں بھی ہماری جماعت کے ایسے نوجوان موجود ہیں جو ہر دکھی انسان کی خواہ وہ احمدی ہو یا غیر احمدی مدد کرنے کے لئے تیار رہتے ہیں تو اس سے بڑھ کر بہت متاثر ہوئے۔

اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ ہمارے ان خدمتِ خلق کے جذبہ سے سرشار خدام بھائیوں کو اپنے فضلوں سے نوازے اور ان کی مساعی میں برکت دے۔

(نائب مہتمم اشاعت خدام الاحمدیہ مرکزیت)

تقریریت

نہایت افسوس کے ساتھ تحریر ہے کہ مکرم کٹر اچانک صاحب علاقائی قائد مجالس لاہور ڈویژن کی والدہ ماجدہ ۱۷/۹ کو اچانک وفات پا گئیں۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔ مرحومہ حضرت مسیح موعودؑ کے قدیمی و مخلص صحابی کی صاحبزادی اور خود بھی صحابیہ تھیں۔ نیک سیرت اور گونا گوں خوبیوں کی حامل تھیں۔ دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ مرحومہ کے درجات بلند کرے اور سہ ماہیوں کو صبر جمیل عطا کرے۔ آمین

نوٹ: بر خدام الاحمدیہ لاہور نے اس ضمن میں تقریریت قرار داد منظور کر کے سہی نقل خالد کو بھی ارسال کی ہے (ادارہ)

Digitized By Khilafat Library Rabwah

حضرت بانی سلسلہ احمدیہ اپنی کتاب آریہ دھرم میں فرماتے ہیں۔
 ”اُس کریم و رحیم خدا کا ہزار ہزار شکر ہے جس نے
 قرآن مجید جیسی پاک کتاب بھیج کر اور جناب
 خاتم الانبیاءؐ سید الاولین و آخرین کو
 دنیا کی اصلاح کے لئے مبعوث فرما کر وحشی
 انسانوں کو پھرتے ہوئے سے انسانیت کھائی
 اور کروڑوں دلوں کو ایمان اور عمل صالح سے متور کیا۔“